

American University in Cairo

## AUC Knowledge Fountain

---

Archived Theses and Dissertations

---

7-1-1992

### A section from the 'Uyūn al-akhbār wa funūn al-āthār (volume VII) of Dā'ī Idrīs 'Imād al-Diñ (d. 872/1468) ; and, The succession controversy following the death of the Fatimid caliph al-Mustansīr

Bazat Saifiyah Qutbuddin  
*The American University in Cairo AUC*

Follow this and additional works at: [https://fount.aucegypt.edu/retro\\_etds](https://fount.aucegypt.edu/retro_etds)



Part of the [Arabic Studies Commons](#), and the [Islamic Studies Commons](#)

---

#### Recommended Citation

##### APA Citation

Qutbuddin, B. (1992). *A section from the 'Uyūn al-akhbār wa funūn al-āthār (volume VII) of Dā'ī Idrīs 'Imād al-Diñ (d. 872/1468) ; and, The succession controversy following the death of the Fatimid caliph al-Mustansīr* [Thesis, the American University in Cairo]. AUC Knowledge Fountain.

[https://fount.aucegypt.edu/retro\\_etds/921](https://fount.aucegypt.edu/retro_etds/921)

##### MLA Citation

Qutbuddin, Bazat Saifiyah. *A section from the 'Uyūn al-akhbār wa funūn al-āthār (volume VII) of Dā'ī Idrīs 'Imād al-Diñ (d. 872/1468) ; and, The succession controversy following the death of the Fatimid caliph al-Mustansīr*. 1992. American University in Cairo, Thesis. *AUC Knowledge Fountain*.

[https://fount.aucegypt.edu/retro\\_etds/921](https://fount.aucegypt.edu/retro_etds/921)

This Thesis is brought to you for free and open access by AUC Knowledge Fountain. It has been accepted for inclusion in Archived Theses and Dissertations by an authorized administrator of AUC Knowledge Fountain. For more information, please contact [fountadmin@aucegypt.edu](mailto:fountadmin@aucegypt.edu).



UYUN AL-AKHBAR  
WA FUNUN AL-ATHAR  
BY  
BAZAT SAIFIYAH QUTBDDIN





932

A Section from the  
**'UYŪN AL-AKHBĀR  
WA FUNŪN AL-ĀTHĀR**  
(Volume VII)

of Dā'ī Idrīs 'Imād al-dīn (d. 872/1468)

thesis  
1991/932

29-

and

**The Succession Controversy**  
following the death of the Fatimid Caliph al-Mustanshir:  
**The Claims of the Musta'liyya and the Nizāriyya**

M.A. Thesis

*Bakht Saifiyah Qutbuddin*



THIS THESIS FOR THE MASTER OF ARTS DEGREE

BY

BAZAT SAIFIYAH QUTBUDDIN

HAS BEEN APPROVED

JULY 1991

[REDACTED]  
CHAIRMAN, THESIS COMMITTEE  
[REDACTED]

[REDACTED]  
\_\_\_\_\_  
READER, THESIS COMMITTEE

[REDACTED]  
\_\_\_\_\_  
READER, THESIS COMMITTEE  
[REDACTED]

[REDACTED]  
\_\_\_\_\_  
CHAIRMAN, DEPARTMENT OF ARABIC STUDIES



## INTRODUCTION

### Contents

INTRODUCTION . . . . . i - xii

#### PART I

'Uyūn al-Akḥbār . . . . . 1 - 120

Map of Yemen . . . . . 124

#### PART II

The Succession Controversy . . . . . 1 - 40

Notes . . . . . 41 - 58

BIBLIOGRAPHY . . . . . 59 - 63



## INTRODUCTION

### PART I : A Section of 'Uyun al-Akhbar (volume VII)

The Author : Dā'ī Idrīs 'Imād al-Dīn

Sayyidna Idrīs 'Imād al-Dīn b. al-Ḥasan b. 'Abd Allāh b. 'Alī b. Ḥātim al-Anf al-Qurashī is the 19th Dā'ī al-Mutlaq of the Fatimi Tayyibi Da'wa in Yemen. He was born in Rajab 794/1392 in the fort of Shibam in the Haraz mountains of Yemen. He belonged to a family which had played a prominent role in the Tayyibi Da'wa almost from the beginning of the dawr al-satr and the separation of the Yamani Fatimi Da'wa from Egypt (following the death of Imam al-Amir in 524/1130). He became the Dā'ī al-Mutlaq on the death of his uncle, Dā'ī 'Alī b. 'Abd Allāh, in 832/1428. He was involved for a time in Yamani politics and war with the Zaydi imams from whom he managed to win a number of fortresses and strongholds. He retired to Shibam in 853/1449, where he then devoted the rest of his life solely to directing the affairs of the Da'wa, and to studying and writing books in various fields of literature. It was Dā'ī Idrīs also who began the preparations for the eventual transfer of the seat of the Da'wa to India (where it still remains). Sayyidna Idrīs died in 872/1468 at the age of seventy-eight, and was buried in Shibam where his tomb exists until today.

Dā'ī Idrīs 'Imād al-Dīn is considered to be one of the greatest scholars and most prominent personalities of the Tayyibi sect, and the greatest historian of the Fatimi Tayyibi Da'wa, and in general "the most important historical source for modern historians in their Isma'ili studies" [A.F.Sayyid, Masādir Tārīkh al-Yaman fi'l-'Asr al-Islāmī, p.180]. Despite being a relatively later source, "Dā'ī Idrīs's information is derived from orally transmitted traditions and his personal acquaintance



with the ruwwāh, and from sources contemporary to the Sulayhid period and the periods preceding it in the history of Yemen. This is not surprising, since the author was the heir to the centuries of traditions of the Da'wa, and the custodian of its literature...Despite the author's political or religious leanings [which are clearly apparent in his writings], the discerning reader can see that he was thoroughly familiar with the history of the Yamani Da'wa, and has a comprehensive knowledge of its development and history. This, probably, is due to the fact that his circumstances permitted him to draw from the store of traditions handed down to him and documents preserved in the strongholds of the Haraz mountains". [al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn wa al-haraka al-Fāṭimiyya fi'l-Yaman, p.5].

1) Da'i Idris is the author of a number of historical and religious/doctrinal works :

- عيون الأخبار و فنون الآثار... [ 7 volumes ] - رسالة في الرد على علي بن ابراهيم
- نزهة الأفكار و روضة الأخبار... [ 2 volumes ] - رسالة في الرد على الزنديق المسمى بالجل
- روضة الأخبار و بهجة الأسفار [؟] - ديوان
- زهر المعاني - مدحضة البهتان و موضحة الحق
- البيان لما وجب من معرفة الصلاة في نصف شهر رجب - ضياء البصائر و زبدة السرائر
- ايضاح الإعلام في كمال عدة الصيام
- عاصمة نفوس المهتدين و قاصمة ظهور المقتدين [؟]
- هداية الطالبين و اقامة الحجة في ايضاح الحق المبين في جواب المارقين من اهل الهند

The Text : A Section of the 'Uyūn al-Akḥbār volume VII

The 'Uyūn al-Akḥbār [full name : << 'Uyūn al-Akḥbār, wa Funūn al-Āthār, fī Dhikr al-Nabī al-Muṣṭafā al-Mukhtār, wa Wasiyyi-hi 'Alī ibn Abī Tālib Qātil al-Kuffār, wa Āli-himā al-A'immat al-Athār, 'alay-him Salawāt Allāh al-'Azīz al-Gḥaffār >> ] is a historical work in seven



volumes by the Yamani Ṭayyibī Dā'ī Idrīs 'Imād al-Dīn. It deals with the history - as the name says - of the Prophet Muḥammad and his son-in-law 'Alī, and the line of Ismā'īlī Fāṭimī Imams from among their descendants.

The seventh and last volume of the 'Uyūn starts in the first half of the 5th/11th century; the first event related is the raising of the banner of the Fatimid da'wa in Yemen by the Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī, founder of the Sulayhid kingdom. This was during the reign of the Fatimid Caliph al-Mustanṣir bi'llāh [427-487/1036-1094], which takes up more than half of the book. The author then gives a short history of the reigns of the Caliphs al-Musta'li bi'llāh [487-495/1094-1101] and al-Āmir bi-Aḥkām Allāh [495-524/1101-1130] whom he considers to be the last of the Fatimid Caliphs in Egypt. This is followed by a chapter on the Imam al-Ṭayyib, the son of al-Āmir and the heir nominated by him; the Ṭayyibī Ismā'īlīs believe he went into concealment, initiating the dawr of satr. Then very briefly further developments in Egypt until the succession of Ṣalaḥ al-Dīn al-Ayyūbī in 567 / 1171 are related. The history of the Sulayhid rulers - loyal to the Fatimids and custodians of the Fatimid da'wa in Yemen - and the Sulayhid kingdom from the time of its foundation to its final disintegration, is included in this volume of the 'Uyūn. The book ends with an esoteric discussion on the necessity and inevitability of the zuhūr and satr of the Imams.

The section dealt with here covers approximately the reigns of Imam al-Musta'li and Imam al-Āmir, and the period immediately following his death until the assumption of the Caliphate-Imamate by al-Ḥāfiẓ. It also includes the history of the Sulayhids and the Fatimid da'wa in Yemen during this period.

The 'Uyūn is not annalistic in form; it may be called broadly



chronological. The author frequently shifts from Egypt to Yemen, relating some events at the Fatimid court and then going back to trace the developments in Yemen during that approximate period of time, or vice versa. Events in Egypt are often not precisely dated, and a few times there is some confusion in the relative dates and order of events.

The history of the Fatimid Caliphs in Egypt is dealt with fairly briefly (-the author introduces them with the words :

-). Events in Yemen - developments in the Fatimid da'wa and the history of its custodians, the Sulayhids - are given more attention and are more fully recorded. The probable reason for this is the author's concern with the history of the da'wa, which since the time of al-Mustansir came to be concentrated more and more in Yemen.

The 'Uyūn VII is a basic source for the history of the Fatimid da'wa in Yemen under the Sulayhids. It contains a great deal of information on the political developments in the Sulayhid kingdom, the battles and victories and losses that occurred, and on the developments of the da'wa in Yemen and the biographies/histories of the important figures in the kingdom and the da'wa. It also includes a number of qasīdas, in fakhr and madh and rathā'.

From the historical/political angle or point of view, the 'Uyūn VII leaves out a lot of important happenings in Egypt and gives in general only the barest outline of historical developments there. The author is very selective in what he includes in his narrative, although he is surprisingly candid sometimes (such as in his treatment of the assassination of al-Afdal). Many historical events - including as important a one as the coming of the Crusaders - are hardly touched on and very condensed. There is no social-economic data except by-the-way. The author relates mainly information connected to the da'wa and some incidents concerning the Caliph as Imam (-including a couple that come close to the miraculous). Besides this, he writes, for instance, of the



few futūhāt that the Fatimid armies achieved, leaving out the not very successful expeditions and the losses of territory to invaders...The result is a decidedly pro-Fatimid, somewhat formal presentation and point of view, and a rather incomplete overall picture.

The point to consider here is that the 'Uyūn is on the whole 'religious' rather than purely 'historical' in nature and intent (though not polemical or apologetic, nor doctrinal except for the chapter on zuhūr and ṣatr at the end, and that too is to explain a historical event). Khutbas of the Imam are transcribed. The Caliph is regarded as the Imam more than a political ruler, as a religious leader rather than the sovereign of an empire. The important concern is the Da'wa, whether in Yemen or Egypt (or, as dealt with in the previous volumes of the work, in Arabia or Syria or the Maghrib). The 'Uyūn was probably also meant for a particular audience - the followers of the Da'wa - and its purpose not argument on points of political-social history or analysis of other possible versions so much as religious instruction.

Sources : For volume seven in general, the author makes use of Yamani, Egyptian and other Islamic histories - Sunni and Ismā'īlī, written as well as oral - many of them either contemporary or very early to the period they deal with. The sources are more often named than not, with very similar if not the same wording in the passages used in the 'Uyūn. The sources for the section edited here are :-

a. For Egypt :

i) The official siḡillāt or communiques sent from the Fatimid court to the Sulayhids in Yemen constitute a major source. Some of these epistles are included in the collection of al-Siḡillāt al-Mustansiriyya [ed. A. Magid, Cairo 1958], while others are not - e.g. the letter sent on the birth of al-Musta'li. The Hidāya al-Āmiriyya quoted from also falls into this category of siḡill. Besides, khutbas of the Imam (al-Āmir) sent from



Egypt are also transcribed by the author from the original documents (or rather, harīr).

ii) Brief passages are taken from Ibn Khallikān's Wafayāt al-A'yān (referred to as his Tārīkh) and Ibn Zāfir (Akhhbār al-Duwal al-Munqati'a) as quoted by Ibn Khallikān.

iii) Information is also related on the authority of Yamani sources of the 6th century A.H.: Dā'ī Ibrāhīm b. al-Ḥusayn al-Ḥāmidī (d.546 A.H.) is specifically mentioned.

No use appears to be made of many earlier sources used by Arabic chroniclers of the 9th century A.H. such as al-Maqrīzī and Abu'l-Maḥāsīn - e.g. Ibn al-Ma'mūn, Ibn Muyassar.

b. For Yemen :

i) A major source is the Tārīkh of the Yamani historian 'Umāra al-Yamanī (d.588 A.H.) known as al-Mufīd; this provides most of the information on the political developments in the Sulayhid kingdom in this period.

Another book by 'Umāra, called Annūzaj Mulūk al-Yaman - now lost - is also used.

ii) Works by Ismā'īlī Ṭayyibī Dā'īs Ibrāhīm b. al-Ḥusayn al-Ḥāmidī (d.546 A.H.) and 'Alī b. Muḥammad b. al-Walīd (d.612 A.H.) have also been utilized.

iii) Other unnamed Yamani sources of the 6th and 7th centuries A.H., including oral traditions, going back to that time (probably also on the authority of the above-mentioned dā'īs) supplement Dā'ī Idrīs's information.

Style : The language used by Dā'ī Idrīs is fairly simple and straightforward. The style is marked by a consistent use of saj' - badī' and izdiwāj to be more precise - which had become a characteristic feature of Arabic-Islamic literature since the Abbasid period. This is especially evident in the areas where this style is traditionally used in



the Da'wa, in ḥamd and ṣalawāt and what may be called religious or dogmatic reiterations. The words and descriptions used in such passages, however, are almost always chosen and relevant to the context, and not empty or meaningless rhyming. Most of the passages taken from other works appear to have been incorporated as they are or with only minor changes in the wording, and are usually without saj'.

The Manuscripts :The following edition is based on three manuscripts of the 'Uyūn al-Akḥbār :-

i)A photocopy of a manuscript in the library of the Jamea al-Saifiyya in Karachi. It is undated but is probably of fairly recent date. The manuscript sometimes has blank spaces where the name of a poet at the beginning of a qaṣīda or the title of a dhikr is supposed to be - it appears that the copyist was going to fill these in perhaps with red ink, but forgot. It consists of 555 numbered pages, with 16 lines on each page (with a few exceptions). The section being edited here covers 184 pages (p.316-p.500). This manuscript will be referred to as "أ" ( أ ).

ii)A manuscript from the personal library of Syedna Taher Saifuddin (in Bombay, India). This too is undated but appears to be much older, perhaps 19th century. It has 174 folios, with 18 lines on each page. The section edited here consists of 50 folios (102-152). Not a few corrections have been made in this manuscript (on the whole more than the other two manuscripts which have some corrections too). This manuscript will be referred to as "ب".

iii)A manuscript from the personal library of Syedna Muhammad Burhanuddin in Bombay, dating from the 10th century A.H. The date of completion of the copy is entered on the last page of the text - 923 A.H. - along with the name of the scribe - Ḥasan b. 'Abd Allāh b. Ḥamza b. Aḥmad b. 'Abd Allāh. It consists of 577 numbered pages, with generally 15 lines to a page: qaṣīdas are usually more cramped, with sometimes more



than one verse fitted into a line. sometimes verses written as prose and only red pausal stops to indicate verses, and sometimes verses added sideways along the edge of the horizontally written page. This manuscript often has subtitles - usually in red - written in the margin, either horizontally or sideways or even upside down. Sometimes meanings of difficult words or notes on tribes and towns are similarly noted in the margin. The section being edited here covers 182 pages. This manuscript will be referred to as "ت".

All three of these manuscripts are in the naskhi script, and share a number of recurrent characteristics and mistakes in the script (mostly in the spelling). For instance, the "ا" (ألف) of "ibn" is dropped/added indiscriminately in cases where it is required and where it is not; the letters "س", "ش", "ص", "ض" are very often incomplete; the "ع" is commonly missing when it occurs in the middle of a word, and sometimes from the end; often "ا" is used instead of the "ي" (الف) common nowadays, and similarly "و" (واو) is used in certain nouns like <صلوة>, <زكوة>, where "ا" (الف) is employed now. In all such instances, the correct/modern spelling has been written in without any reference in the Notes.

Concerning discrepancies between the manuscripts : Though manuscript no.(iii) or "ت" is the earliest, it does not seem to be the best or final version. It sometimes has missing words / phrases / sentences / even lines which are present in both the other manuscripts and which when included offer the better reading, or without which the text does not make sense. In cases of alternative readings, manuscript "ت" has usually been favored except where considerations of rhyme and previous usage in the text seem to rule otherwise. Where published parallels to sections of the text exist, they have also been collated with the text and the discrepancies noted in the critical apparatus



section "A"].

The critical apparatus has been divided into two sections, "A" and "B". Section A contains indications of the discrepancies between the different manuscripts, numbered and indicated in the text itself in Arabic numerals. Section B contains supplementary notes to the text in English, including some additional information or discrepancies / contradictions with accounts on the same subject in the relevant Arabic chronicles of the 6th - 9th centuries A.H. References to the 'Uyūn VII in the notes refer to manuscript "1" as concerns pagination. Locations of towns in Yemen can be looked up in the map attached at the end of the text.

---

## PART II: The Succession Controversy

The section of the 'Uyūn al Akhbār edited here begins with the accession of al-Musta'li bi'llāh to the Fatimid throne following the death of the Caliph-Imam al-Mustansir in 487 A.H./1094 A.D. This event was accompanied by a major schism in the Fatimid Ismā'īliyya, which split into the Musta'liyya - who remained loyal to al-Musta'li - and the Nizāriyya - who supported the right of Nizār b. al-Mustansir to the Fatimid Caliphate-Imamate. The succession controversy and the relative validity of the rival claims of the Musta'liyya and the Nizāriyya form the subject of discussion in the second part of this thesis.

---

---



## TRANSLITERATION SYSTEM

### Consonants

ء - a/ʾ	س - s	ل - l
ب - b	ش - sh	م - m
ت - t	ص - ṣ	ن - n
ث - th	ض - ḍ	ه - h
ج - j	ط - ṭ	و - w
ح - ḥ	ظ - ḏ	ي - y
خ - kh	ع - ʿ	
د - d	غ - gh	
ذ - dh	ف - f	
ر - r	ق - q	
ز - z	ك - k	

### Vowels

Long ا or آ	ي - ā
	و - ū
	ي - ī



## PART II

### The Succession Controversy

following the death of the Fatimid Caliph al-Mustansir :

#### The Claims of the Musta'liyya and the Nizariyya



In 296/909 the Fatimid Caliphate was founded in North Africa by 'Abd Allāh al-Mahdī, the tenth Imam of the Ismā'īlī Shī'a, who became the first Caliph of the Fatimid Empire. In 358/969 Egypt was conquered by the Fatimids; three years later, the Caliph-Imam al-Mu'izz moved to Egypt, shifting the seat of his capital from al-Mahdiyya in the Maghrib to the newly built city of al-Qāhira. For almost two hundred years of Fatimid rule, the Caliph-Imams - in North Africa and then in Egypt - succeeded one another from father to son in accordance with the principles and law of the Ismā'īlī religion. Then on the death of al-Mustansir bi'llāh, eighth Fatimid Caliph and eighteenth Imam of the Ismā'īliyya, a problem arose. No heir to the Caliphate-Imamate had been publicly nominated by al-Mustansir and publicly acknowledged. A controversy over the succession followed that heralded the first major schism in the Fatimid Ismā'īlīs.

Al-Mustansir died on the night of 18 Dhu'l-Hijja 487/10 January 1094. The next morning, the formal bay'a was given to a new sovereign - Ahmad Abu'l-Qāsim, third surviving son of the late ruler : the reign of al-Musta'li bi'llāh, ninth Fatimid Caliph and nineteenth Imam, had begun. The succession of al-Musta'li was, however, no ordinary transition from the reign of one Caliph to another on his death. For there were those who contested the new Caliph's right to the throne and disputed his inheritance of the religious leadership of the Ismā'īliyya. The Caliphate-Imamate of al-Musta'li was challenged by one who asserted he had a better claim to both: Nizār, the eldest son of al-Mustansir, went to Alexandria and set out to realise his own rival Caliphate-Imamate.

Nizar's rebellion failed, but the matter was not just a political-dynastic dispute that was ended with the defeat (and probable death) of the contestant. The Fatimids were Imams as well as Caliphs. Not only did their religion markedly color the nature of the empire where they had political sovereignty; their religious leadership was acknowledged by adherents to their da'wa won by industrious missionaries (or dā'īs) all



over the Islamic world and beyond. Almost the entire body of Ismā'ilīs in the East - in Saljuq Persia and Iraq - proclaimed their belief in the right of Nizār to the Caliphate-Imamate as endorsed by their leader, Ḥasan-i Šabbāh. Nizār was not available for them to rally around after his defeat and capture in Alexandria: the Eastern Ismā'ilīs seceded from the official Fatimids - Musta'liyya - to form a separate sect under the leadership of Ḥasan-i Šabbāh : the Nizāriyya.

Was their reason for renouncing Fatimid-Egyptian spiritual - and political - domination really their belief in the validity of Nizār's claim? And if so, was such a belief justified? In other words, was the Nizāriyya's separation from the official Fatimid Musta'liyya religiously legitimate? Without thorough examination of the matter, the current opinion says that this was indeed so, and that the succession of al-Musta'li<sup>(1)</sup> was therefore "illegitimate". This judgement appears to be based mainly on Nizār being the eldest son of al-Mustansir and especially on the decisive role played by the wazir al-Afdal in ensuring the succession of al-Musta'li. Both of these facts, though true, do not detract from the possibility that the younger al-Musta'li had been the son nominated by al-Mustansir - by nass - as his heir (even if not publicly), which is the crucial requirement for validity of succession among the Ismā'ilīs...

A number of questions remain regarding the succession crisis following the death of the Caliph-Imam al-Mustansir : What and how prominent a part did nass and nomination to the wilāyat al-'ahd or other indications of choice by the late ruler play in the succession? Was the succession the result of a coup d'etat engineered by the wazir al-Afdal b. Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī, who undoubtedly retained an extremely powerful position in al-Musta'li's reign...did he have the motive and enough power to do so? Could Ḥasan-i Šabbāh - sole witness of the validity of Nizār's claim - and the Nizāriyya have had their own reasons



for wishing to become independent of their overlords in Egypt? What basis did the Sulayhid queen and Fatimid hujja al-Hurrat al-Malika and the Yamani da'wa have for remaining loyal to al-Musta'li? .. These are some of the basic issues regarding the succession controversy that require further analysis and clarification than they have received in previous scholarship. They need to be reexamined in order to reach a clearer and more balanced understanding of the subject. It is hoped that this discussion, even if it does not lead to a definite judgement on the legitimacy of al-Musta'li's succession, will help in establishing a far greater degree of probability for it than has previously been allowed.



The Hidāya al-Āmiriyya is the earliest official documented defence of the legitimacy of al-Musta'li's succession. It was an official sijill issued after a public conference held in Cairo un 516/1122-23, about twenty years after the succession of al-Musta'li<sup>(2)</sup>. The conference was held under the auspices of al-Musta'li's son, the Caliph al-Āmir bi-Aḥkām Allāh (495-524/1101-1130), and its purpose was to establish the right of al-Musta'li to the Caliphate-Imamate: the Hidāya was based on the arguments put forward in the assembly, and issued in the name of the Imam al-Āmir.

The very nature of the Hidāya lays its contents open to suspicion. But should it therefore be dismissed as of no real value for discovering the truth, or does closer examination of the assertions made in it allow for their possible validity even if not outright authenticity?

Apart from the nass - which was the crucial issue - a number of incidents involving Imam al-Mustansir were related which seemed to indicate his intention of making Abu'l-Qasim Aḥmad (al-Musta'li) his successor, including incidents before his birth, and when he was born, and on his marriage.

It was brought up that at the time of al-Musta'li's marriage to the daughter of Badr al-Jamālī, Imam al-Mustansir seated him on his right, above all his other sons - who were placed to the left of the Imam - in tartīb (or rank). This could, of course, have been due to the fact that he was the groom, and no indication of special favor. But if such was the usual practice, something with which the royal family and attendants etc. of the Fatimid court would be familiar, it would probably not be mentioned as an exception (however, even if it was unusual, it may not have meant a "veiled nass"<sup>(3)</sup> as such).

It was after this same occasion that, according to his sister, Nizār finally despaired of succeeding to the Caliphate. She reported that Nizār came to her chambers after the wedding and confessed as much to her



(--such a confession does not seem implausible, considering the fact that no formal had yet been issued, and in view of the special favor shown to al-Musta'li on that day, besides his being named in the Kitāb al-Ṣadāq "walī 'ahd al-mu'minīn").

The decisive witness in the entire proceedings of the conference was the sister of Nizār, who gave eye-witness accounts to support the legitimacy of al-Musta'li's succession and to prove the falsehood of Nizār's claims. Ibn Muyassar writes that in 516 A.H. an intensive drive to uncover and arrest all Nizārīs - who were becoming increasingly active and a serious threat - in Fatimid territory was put into motion. Al-Āmir's wazīr al-Ma'mūn, who was directing the operation, reported to the Caliph that he had done the impossible in order to eliminate the Nizārī threat, but he could not answer for those within the Palace, and could discover nothing about Nizār's sister and children. On learning of this, Nizar's sister came to al-Āmir and asked to profess her loyalty and testify in public as to what she knew, so that her testimony would be a hujja against those who claimed for Nizār what was not his.

Was it fear that prompted Nizār's sister - only his sister, and not, for instance, his children - to come forward? Surely just giving the bay'a would be considered enough to prove her allegiance (unless there was actual proof otherwise). Did she have to give a public testimony - not even just one, but three or four pieces of evidence? From Ibn Muyassar's narrative it appears that, whatever her motives, she offered to do what she did of her own accord. But was she, in reality, forced to give fabricated evidence?

This brings us to the crux of the matter : was in fact the conference - and therefore the ṣijill issued after it - nothing but a giant hoax from beginning to end? Various factors give leave to doubt such an assumption. The historical reports of the conference, which are clearly independent of the Hidāya, contain no mention of coercion or



threat. And it does not seem amiss to take into consideration the fact that the conference was public, and many of the people present - including the children of al-Mustanşir and others of the royal family - would have actually witnessed or participated in the events under discussion. And the assembly seems to have had the nature of a debate; arguments for the Nizārī as well as the Musta'lian point of view were put forward by different persons and discussed/disputed. Refutations of the claims of the Nizārīs were made, and points to support al-Musta'li's right related.

The evidence offered on both sides, however, seems to be rather weak. But in light of the fact that - according to the official version - a formal nass was only made shortly before the death of al-Mustanşir, in the Palace and not publicly, and therefore with only a limited number of witnesses (who may or may not have been alive?), the only other possible "proofs" would be earlier indications by al-Mustanşir as to the identity of his successor, and these were therefore stressed. Curiously, there seems to have been no assertion here of a nass ever been issued for Nizar at any time, and the arguments offered for the Nizārī view were also indirect. The assertion that Nizar's name had been inscribed on coinage (thereby indicating him as al-Mustanşir's heir) was easily refuted - the coin in question was struck in the time and name of al-'Azīz bi'llāh Abū Mansūr Nizār [365-386/975-996]. A dispute that occurred was not over a nass but over whether Nizar had given the bay'a to al-Musta'li or not.

A more important point made for Nizar was that he had been given the title walī 'ahd al-muslimīn, and a number of letters sent from the Dīwān al-Inshā' to various Fatimid governors called him so. While acknowledging this fact, the Hidayat offers the counter-argument that not only was Nizar not the only son of al-Mustanşir to be named walī 'ahd al-muslimīn, but more importantly, al-Musta'li had been conferred the title walī 'ahd al-mu'minīn. He was so named on the day of his wedding to



the daughter of Badr al-Jamālī, in the Kitāb al-Sadāq<sup>(5)</sup>, which was endorsed by the Imam al-Mustanṣir (and it seems probable that this Kitāb al-Sadāq would have been produced for inspection). The Hidāya places great significance on the distinction between walī 'ahd al-muslimīn and walī 'ahd al-mu'minīn.

Other sons of al-Mustanṣir besides Nizār appear to have been referred to as walī 'ahd al-muslimīn. 'Abd Allāh b. al-Mustanṣir, though younger than Nizār, had been bestowed this title, as had Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. al-Mustanṣir<sup>(6)</sup>; the former at least was alive when al-Mustansir died. Another Muḥammad b. al-Mustanṣir - Abu'l-Qāsim, the father of al-Hāfiẓ - was also walī 'ahd al-muslimīn<sup>(7)</sup>; he died during the lifetime of his father.<sup>(8)</sup>

Fatimid history shows other precedents of those nominated to the wilāyat 'ahd al-muslimīn - not even necessarily the son of a Caliph - who did not succeed to the Caliphate-Imamate : for instance, 'Abd Allāh b. al-Mu'izz and 'Abd al-Raḥīm b. Ilyās b. Aḥmad b. Imam al-Mahdī.

'Abd Allāh b. al-Mu'izz died during the lifetime of his father, the fourth Fatimid Caliph [341-365/952-975]. But from an event related in Ibn Sa'īd al-Maghribī and al-Maqrīzī on the authority of Ibn al-Muḥadhdhab [d.411 A.H.], whose source is the Caliph al-'Azīz, it appears that even while walī al-'ahd 'Abd Allāh was alive, Imam al-Mu'izz regarded his son Nizār (al-'Azīz) as his successor.<sup>(9)</sup><sup>(10)</sup>

'Abd al-Raḥīm b. Ilyās was appointed walī 'ahd al-muslimīn by the Caliph al-Ḥākim bi-Amr Allāh [386-411/996-1020]. When al-Ḥākim disappeared and was evidently not going to return, it was his son 'Alī al-Zāhir li-I'zāz Dīn Allāh [411-427/1020-1036] who ascended the throne.<sup>(11)</sup><sup>(12)</sup> It has been alleged that al-Ḥākim really did intend his cousin to succeed him to the Imamate. It is highly improbable, however, even apart from the fact that he was the Imam, that the Caliph would appoint as Imam-to-be one whose birth barred him from the Imamate, and thus undermine the very



foundation on which his claims to power - both religious and political - were based.

Moreover, there seems to have been not one but two persons with the title walī al-'ahd (apart from al-Ẓāhir) in al-Ḥākim's time. Al-Maqrīzī speaks of a walī al-'ahd Abū Hāshim al-'Abbās b. Dā'ūd b. al-Imam al-Mahdī at the time of al-Ḥākim's death who was forced to give the bay'a to al-Ẓāhir.<sup>(13)</sup>

Another person who held the title walī 'ahd al-muslimīn was Abu'l-Maymūn 'Abd al-Majīd b. Muḥammad b. al-Imam al-Mustanṣir, al-Ḥāfiẓ li-Dīn Allāh. He assumed political power in Egypt after the death of the Caliph al-Āmir in 524/1130, on behalf of the son of al-Āmir, according to the wishes of the late Caliph. Here too it is apparent that 'Abd al-Majīd was not supposed to become Imam (though he -illegitimately- claimed the Imamate-Caliphate a little later, in 526/1132). Walī 'ahd al-muslimīn appears to denote in this instance "Regent" rather than the more common interpretation "Heir-Apparent".

The fact that 'Abd al-Majīd was given, under the title walī 'ahd al-muslimīn, the overall political authority of the Fatimid Empire in trust for an infant Caliph-Imam is one indication of the practical interpretation of the distinction made between wilāyat 'ahd al-muslimīn and wilāyat 'ahd al-mu'minīn. The roots of this distinction lie in the difference between "islām" and "īmān" (and consequently between "muslim" and "mu'min"). In Shiite terminology, this difference is interpreted as the difference between those who proclaim لا إله إلا الله محمد رسول الله > only, and those who also add : > علي ولي الله i.e. those who believe in 'Alī b. Abī Ṭalīb and his descendants - in this case the Fatimid Imams - as the legitimate successors of the Prophet Muḥammad by Divine Right. "Mu'minīn" would thus indicate the believers in the Imamate of the Fatimid Caliphs, included in but distinct from "muslimīn" in general.<sup>(14)</sup>



In this context it would appear, then, that the wilāyat al-‘ahd of the mu‘minīn meant a nomination to the succession to the religious leadership of the mu‘minīn, viz. the Imāma; this interpretation is further strengthened by the fact that the affairs of the du‘āt and the mu‘minīn were placed under al-Musta‘lī's charge. The wilāyat al-‘ahd of the muslimīn, on the other hand, entailed something else - probably political authority over the subjects of the empire (perhaps even, in special circumstances, equivalent to the Khilāfa?). Historically speaking, this distinction does not seem to have been made an issue before (at least according to the historical sources); walī ‘ahd al-muslimīn or simply walī al-‘ahd were the common terms, and the terms usually used - as in the Sunni Caliphate - to refer to the heir-apparent also. It is difficult to understand therefore exactly how the differentiation between walī ‘ahd al-muslimīn and walī ‘ahd al-mu‘minīn would be translated into practical terms, whether the wilāyat al-‘ahd of the muslimīn would still be valid after another Caliph-Imam had succeeded to the Caliphate-Imamate, and if so, whether it would remain as an honorary title or entail a certain amount of political authority or duties on its bearer/s.<sup>(15)</sup>

In any case, the nomination of al-Musta‘lī as the walī ‘ahd al-mu‘minīn would seem to constitute an indication of the heir-apparent by al-Mustansir that can hardly be regarded lightly. The crucial issue, however, remains the nass, or the nomination by the Imam of any one of his sons as his successor and the next Imam, in the presence of witnesses.

The principle of al-nass wa'l-tawqīf is the very foundation of the doctrine of the Imāma among the Fatimids, and the basic principle of the succession from one Imam to the next.<sup>(16)</sup> To all appearances, no public formal nass had been made by Imam al-Mustansir right up to the very end of his reign.



Da'ī Idrīs 'Imad al-Dīn relates that shortly before his death Imam al-Mustansir formally nominated ( نَصَّ عَلَى ) his son Abu'l-Qāsim Ahmad as his successor in the presence of a number of officials of the da'wa; among those present were Badr al-Jamālī and his son al-Afdal<sup>(17)</sup>. That such a nass was made was attested to in the above-mentioned conference of 516 A.H. No witnesses are specifically named in the Hidāya, but it does not seem improbable to assume that the witnesses would have been called or at least named (if they were no longer alive, for instance) as the nass would not in general be regarded as valid without shuhūd. Ibn Muyassar and al-Maqrizī name the sister of al-Zāhir, aunt of al-Mustansir, as being made a witness of the nass (according to the testimony of Nizār's sister) on the night of al-Mustansir's death.

Imam al-Mustansir died on the night of 18 Dhu'l-ḥijja 487 A.H. There seems to have been some confusion immediately after the death of al-Mustansir regarding the question of his successor. The death-bed nass on al-Musta'li has been regarded with a great deal of scepticism, as it was a very last minute sort of affair and not verified publicly by al-Mustansir (—perhaps part of the explanation for this can be found in the report that al-Mustansir apparently died rather suddenly and unexpectedly after a short illness; he is even rumored to have been poisoned<sup>(18)</sup>). One of the main factors prompting such suspicion is the fact that the nass on the new Caliph-Imam was contested by his brothers, and the eldest, Nizār, even carried on his resistance into rebellion.

Al-Musta'li's brothers — Nizār, 'Abd Allāh and Ismā'il are named — were called to render their oath to the new Caliph-Imam. 'Abd Allāh — who was older than al-Musta'li — and Ismā'il both refused, each claiming, curiously, that he had been promised the succession by his father. There is no mention of nass here, but perhaps the appointment of 'Abd Allāh at least to the wilayat 'ahd al-muslimin (as mentioned in the Hidāya) has some bearing on their assertions, coupled with the fact that no formal



nass naming his successor had been publicly announced by al-Mustansir.

Al-Maqrizi reports that 'Abd Allāh was given support and even formal recognition under the title "al-Muwaffaq" by Amīn al-Dawla Barakāt.<sup>(19)</sup>

Eventually, however, both these brothers gave their bay'a to al-Musta'li.

It does not seem they had much choice. The chroniclers report that 'Abd Allāh and Ismā'il were kept under guard in one of the mosques of the Palace: when the official bay'a was being taken, they were sent for, and when asked whether they were willing to give their oath both answered: "al-sam' wa al-tā'a - God chose him over us".

As for Nizār, he too refused to give the bay'a to al-Musta'li when it was demanded of him. Accounts differ as to the specifics of the grounds for such a refusal.

Most of the early Arabic chroniclers seem to sympathise with Nizār.<sup>(20)</sup> Their first and main point is that Nizār was the eldest son, and most support his being the walī al-'ahd (without referring to any ambiguities of 'ahd al-muslimīn and 'ahd al-mu'minīn); in the Sunni Caliphate, the first would normally entail the second, which, without equivocalities, would mean the heir to the throne. In Ismā'ili theory there is no specification that only the eldest living son could or should succeed to the Imamate, and though this was more often than not the case, Ismā'ili history has examples of Fatimid Imams - before and after the establishment of the Caliphate - who were not the eldest living sons of their fathers at the time they were appointed and succeeded to the

Imamate. Ibn al-Athīr and Ibn Khallikān (as quoted by Abu'l-Maḥāsīn)<sup>(21)</sup>

state very definitely that Nizār was the walī al-'ahd; the<sup>(22)</sup>

non-Egyptian Ibn al-Athīr backs up this claim by the story of the Caliph al-Mustansir disclosing the identity of his successor to Ḥasan-ī Sabbāh during the latter's visit to Egypt - a story which seems to reflect popular Nizārī traditions of the time (and which will be discussed again

further below).<sup>(23)</sup> Ibn Muyassar only ventures to say that "it was said" that



Nizār was the walī al-‘ahd; al-Maqrīzī's account largely follows Ibn Muyassar, and expressing similar reservations he says that "there are some people who say" [ قومٌ يقولون ] that Nizār was the walī al-‘ahd. Both these writers later reiterate the story of Imam al-Mustanṣir and Ḥasan-ī Ṣabbāḥ first related by - and probably taken by them from - Ibn al-Athīr.<sup>(24)</sup> From the general tone and from later allusions to the matter it appears that both these authors incline to the Nizārī view. Ibn Zāfir is also vague on the point. He writes that Nizār attempted to secure the throne for himself after the death of his father, and it is said that "إن الوصية كانت إليه منه بذلك" : does "waṣiyya" here mean nass or its equivalent? or does this refer to the "written nass" from his father that Nizār claimed he possessed (as mentioned in Ibn Muyassar but not in Ibn Zāfir)?

The Nizārī version claims very definitely that Nizār was the legitimate heir to the Caliphate-Imamate by virtue of a nass made by al-Mustanṣir. It says that Nizār was appointed walī al-‘ahd to the Imāma in a meeting between the Imam and Ḥasan-ī Ṣabbāḥ, when the latter was visiting Egypt in 471-473 / 1078-1080/1 (or 479-480 A.H.)<sup>(25)</sup> : Ḥasan asked the Imam, "Who is my Imam after you?" and al-Mustanṣir replied, "My son Nizār". This is the basic version of the Nizari tradition that is related by Ibn al-Athīr.<sup>(26)</sup> Nizārī sources usually embellish and expand the account. Later Nizari authors write that the nass was publicly announced in a large gathering of almost all the dā‘īs. One version says that the assembly included the famous traveller-philosopher-poet Nāṣir Khusraw (who was already, or had been converted to, Ismā‘īlism on his visit to the court of the Caliph al-Mustanṣir, and was apparently appointed to a high post in the dā‘wa)<sup>(27)</sup>; this is obviously an anachronism, since Nāṣir Khusraw was in Egypt between 439-443/1046-1050. Another version relates the Ḥasan-ī Ṣabbāḥ story as happening to Nāṣir Khusraw also : while not mentioning Nāṣir in the meeting with Ḥasan, it ventures to say that the



former had also met with the Imam al-Mustanşir during his visit to Cairo and had received the same answer to a question about the next Imam.<sup>(28)</sup> Even without the historically improbable embellishments, the very gist or basic core of these reports is very doubtful. In their accounts of Hasan-ī Šabbāh's visit to Egypt - for which their source was his autobiography, the Sarguzasht-i Sayyid-nā, found in the library of Alamut - the Persian Mongol historians Juwaynī and Rashīd al-Dīn write of Hasan's complaints at not succeeding in meeting the Imam personally; in fact Hodgson writes that the one positive fact it [-the account in the Sarguzasht-i Sayyid-nā] gives us - by an otherwise inexplicable omission<sup>(29)</sup> - is that Hasan-ī Šabbāh apparently did not see Mustanşir at all" (and even if he had seen him, we would have only his word for it that the Imam named Nizār as his heir). Nāṣir Khusraw does not mention any such meeting in his Safarnameh, (in which he describes his travels in great detail) either, nor is he known to have spread any propaganda in the name of Nizār; he died during the lifetime of al-Mustanşir, before the succession controversy had arisen.<sup>(30)</sup> This, then, is the basis of the Nizārī position.<sup>(31)</sup> There are no other sources for or reports of the nomination of Nizār as al-Mustanşir's successor.

Imam al-Mustanşir's intention of nominating his successor shortly before his death is also related in a pro-Nizārī version. This says that the Imam wished his eldest son to be called to his bedside in order that he may proclaim/renew the nass and take the bay'a for him as his successor, but the wazīr al-Afdal prevented Nizār from being brought there. This is also reported by Ibn Muyassar and al-Maqrīzī - again with the qualification "it is said" - and Abu'l-Maḥāsin (quoting Ibn Khallikān), who say that al-Afdal managed to procrastinate till the Caliph died without seeing Nizār.<sup>(32)</sup> Apart from al-Afdal's motives (which I will discuss below), and apart from the fact that the presence of Nizār was in any case not necessary for the Imam to nominate him as his



successor, the validity of this report still remains open to question. It implies, for instance, that nobody not sympathetic to al-Musta'li - let alone supporting Nizār - or even "neutral" was present near the death-bed of al-Mustanṣir (this assuming that the various dā'is, state officials, court attendants and occupants of the Palace were already, even if only mentally, taking stands regarding al-Mustanṣir's as yet not nominated successor); or that al-Afdal was powerful enough to prevent anyone he wished, even the sons of the Caliph, from coming to the dying Imam.

An interesting concession is sometimes made in Nizārī accounts. While maintaining that Nizār was the rightful heir named by al-Mustanṣir in the presence of Ḥasan-ī Ṣabbāḥ, they acknowledge that the Imam did nominate his son Abu'l-Qāsim Aḥmad al-Musta'li shortly before his death - by a "second" nass. A nass for the Imāma once issued cannot, however, be abrogated, so they support what they hold to be the "first" nass (i.e. on Nizār) and deny the validity of the "second". This justification was also advocated by some of the Isma'iliyya in the case of Ismā'il and Mūsa, sons of Imam Ja'far al-Ṣādiq. There as here, the argument is fundamentally fallacious: Would not the Imam himself be the best person to know that a nass cannot be abrogated? How could an Imam who violated a fundamental precept of doctrine, and the infallibility of such an Imam, be believed in or accepted?...

His reasons for denying al-Musta'li as stated by Nizār himself offer a somewhat different alternative. His spontaneous rejection of the sovereignty of his younger brother, as reported by Ibn Muyassar, is worded in a manner that appears to lend some significance to the allegation of pride made against him in pro-Musta'lian sources - "If I were cut up into little pieces," he exclaimed, "I would still not give the bay'a to one who is younger than me" [لو قُطِّعْتُ مَا بَايَعْتُ مَنْ هُوَ اصْغَرُ مِنِّي] <sup>(35)</sup>. According to the same source, he then went on to declare that he had proof in his father's writing that he was his walī al-ahd. He hurried



out ostensibly to produce this piece of paper, but did not return, and his whereabouts remained unknown until he reappeared in Alexandria. Different interpretations could be placed on this report; for instance : i) Nizār did possess such a paper, but was afraid that it would be destroyed if al-Afdal got his hands on it, and so decided to make his military bid for power and perhaps produce the paper in public after he had succeeded; ii) especially considering his immediate reaction on seeing al-Musta'li on the Fatimid throne, it seems he could have made up the story of a written nass in order to gain time and an opportunity to flee from al-Afdal and rally his own forces. It may be noted that he mentions no formal verbal nass, nor is there any other corroboration of a written nass which in any case is not heard from again.

A comparatively minor problematic point related to the question of the wilāyat al-'ahd of Nizār and his actions following the death of al-Mustansir is whether he did give the bay'a to al-Musta'li before fleeing to Alexandria or not. Nizāri versions obviously deny that he did so, while the official Fatimid pro-Musta'lian version says that he did. As for the Arabic chroniclers who do mention the matter, Ibn Khaldūn writes that Nizār was forced to give the bay'a, and remained in Cairo for a few days before he managed to escape to Alexandria; Ibn Muyassar and Abu'l-Mahāsīn (quoting Ibn Khallikān) say otherwise.<sup>(36)</sup> There is, however, some confusion in the chronological sequence of events in the latter accounts, which allows for the possibility that Nizar did not immediately leave Cairo, and consequently, that he had to render the oath. It seems likely that - as Nizār's sister testified - al-Afdal would have kept Nizār in custody, as he did the two other brothers, until he had given the bay'a to the new Caliph-Imam.

Nizār escaped to Alexandria, where he was given full support by the governor, Aftilīn.<sup>(37)</sup> He declared himself to be the rightful Caliph and Imam, and assumed the title "al-Musta'fā li-Dīn Allāh": the governor and



Qādī and almost all the people of Alexandria gave him their bayʿa. Proclaiming himself to be the true heir of al-Mustanṣir, Nizār launched a rebellion against the Caliph-Imam on the Fatimid throne. After initial successes, they were eventually besieged in Alexandria and finally forced to surrender; Nizār was sent back to Cairo and put to death - his attempt to secure the Fatimid Caliphate-Imamate had failed. Al-Mustaʿlī was firmly established as the Fatimid sovereign; al-Afdal b. Badr al-Jamālī, who had played the leading role in the defeat of Nizār, was al-Mustaʿlī's wazīr and amīr al-juyūsh, and to all intents and purposes the power behind the throne. The Eastern Ismāʿīlīs of Persia and Persian Iraq, however, refused to recognize al-Mustaʿlī as the Imam. They declared their belief in the Imamate of Nizār b. al-Mustanṣir, and renounced their allegiance to the Fatimid Caliph in Egypt. They formed a separate sect, the Nizāriyya; their centre was the fortress of Alamūt in northern Iran, and their leader - all-powerful ḥujja of their Imam and in his absence/inaccessibility the sole head of the community - was Ḥasan-ī Šabbāḥ.

Undeniably, al-Afdal b. Badr al-Jamālī and Ḥasan-ī Šabbāḥ are two central figures in the Mustaʿliyya-Nizāriyya schism, who played a decisive role in shaping the outcome of the succession controversy. A discussion of their aims and actions, their possible motives and the power and opportunity they had to achieve them in the prevailing circumstances, is crucial in an attempt to determine the validity of the rival claims of the Mustaʿliyya and the Nizāriyya.

Abuʿl-Qasim Shāhenshāh al-Afdal was the son of Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī. Born in 458/1066, he was from a young age given honors at the court of the Caliph as the son of his father, the honored and all-powerful Amīr al-Juyūsh and wazīr. He became active in the administration of the State in the service of Imam al-Mustanṣir and his father. His importance increased in 479/1086-87 when he was officially made the



deputy of his father, and his name was read in the khutba after the names of the Caliph and Badr al-Jamālī. He assumed all the political duties of his father when the latter became seriously ill in 487/1093, and was made wazīr shortly before the death of the Caliph al-Mustanṣir in Dhu'l-ḥijja of that same year.<sup>(39)</sup>

It was al-Afdal who supervised the accession of the new Caliph al-Musta'li to the sarīr al-mulk, al-Afdal who was the main figure in the organization of the bay'a (along with the Qādī al-Qudāt and the shuhūd), and he who commanded the army that crushed the rebellion of Nizār. Did he do all this because he was the highest ranking notable of the State, because he had been present at the nass and he was wazīr and amīr al-juyūsh as well as formal supervisor of the Qadā' and Da'wa organizations - in short, because it was his place and his duty? Or did he, as is now customarily asserted, for his own personal benefit displace one he knew to be the legitimate heir and place a Caliph (and Imam) of his own choosing on the throne, thus engineering a coup d'état that had unretractable repercussions for Fatimid and Ismā'īlī history?<sup>(40)</sup>

The assertion that al-Afdal displaced the rightful heir is of course fundamentally dependant on the assumption that Nizār b. al-Mustanṣir was the nominated successor of his father, though the first is often used to confirm the second. Such an imputation is, moreover, incumbent upon a number of factors that are generally considered to have provided a strong enough motive for al-Afdal.

Nizar was a mature man of fifty (he was born in Rabi' al-Awwal 437 A.H.) with a personal guard and retinue. He would not be likely to be dominated or influenced by a powerful wazīr, it is said, as would his young brother al-Musta'li. Al-Musta'li was not, however, as is often expressed in this connection, a "young boy": he was almost twenty-one years old (i.e. if he was born in 467 A.H. which seems to be the correct date; if he was born in 452 A.H. which is the alternative date, he would



(41)  
have been thirty-five years old at the time of al-Mustansir's death).  
Al-Afdal's age, moreover, seems not to have been considered here - born  
in 458 A.H., he was at the time about twenty-nine years old, only about  
eight to nine years older than al-Musta'li (and about six years younger  
if the earlier date of al-Musta'li's birth is the correct one).

Another point is that al-Afdal had already had quite an amount of  
political experience and a prominent part in running the affairs of the  
State under his father. In a comparison between Nizar and al-Musta'li in  
this respect, the former does not seem to have much of an advantage - and  
conversely, disadvantage for al-Afdal's alleged ambitions - over the  
latter. There is no indication that Nizar had special powers or  
responsibilities or a special role as wali al-'ahd; his name does not  
come up in connection with any political administrative matters in the  
historical sources, with one exception - it was brought up in the  
conference of 516 A.H. that Nizar (like other sons of al-Mustansir) had  
(42)  
been sent to the fort of Dumyat, during the shidda. Al-Musta'li's  
experience with administrative affairs is also mentioned only in the  
account of this conference - he had been entrusted by the Caliph with  
al-hukm fi al-amwal which is indicated to be an extremely important  
(43)  
position conferred very selectively.

If al-Afdal wanted a young and manageable Caliph on the throne, why  
of all the sons of al-Mustansir did he particularly chose Abu'l-Qasim  
Ahmad? The usual answer to this question is that al-Musta'li was married  
to Sitt al-Mulk, daughter of Badr al-Jamali, and was therefore  
(44) - perhaps related to the marriage alliance factor -  
brother-in-law to al-Afdal. Another angle sometimes added to this is that  
the house of Amir al-Juyush Badr had been partisans of Abu'l-Qasim Ahmad  
(45)  
against the party of Nizar since the time of the Caliph al-Mustansir.

Perhaps related to this possible "party conflict" and perhaps not,  
another (more probable?) motive offered for al-Afdal's not wishing to see  
Nizar on the Fatimid throne is that he was personally on bad terms with



the eldest son of al-Mustansir. This reason is also - often the only one - put forward by almost all the early Arabic chroniclers. It is mostly deduced from a story first related (again) by Ibn al-Athīr<sup>(46)</sup>, and repeated by later authors: Nizār was once going out of the Palace during the time of al-Mustansir when he met al-Afdal entering one of the doors of the Palace sitting on his horse [-only the Caliph could ride in the Palace]; he shouted at him, "Get down from the horse يا أرمني يا نجس [you filthy Armenian]", and from that time they both hated each other. This incident and its outcome is made more plausible by al-Maqrizī's additional information that al-Afdal used to "oppose Nizār in his activities during the time of al-Mustansir, and spurn his overtures and denigrate him, and treat his attendants and those in his retinue contemptuously and try to do them ill"<sup>(48)</sup>. From this apparent enmity between al-Afdal and Nizār it is deduced that let alone try to dominate or control Nizār if he became Caliph, al-Afdal had good reason to fear his even being able to retain his position.<sup>(49)</sup>

Assuming that he did want to depose Nizār and put a Caliph more suitable for his personal interests - al-Musta'īl - on the throne, was al-Afdal powerful enough to bring off such a coup?

Though al-Afdal had had a prominent role in managing the affairs of the State for almost eight years now, he had only recently been invested with the wizāra. His appointment as wazīr seems to have been based more on his identity as the son of Amīr al-Juyūsh Badr than on personal merit or power. Also a prominent factor in his appointment was the rivalry between important amīrs of the army. When Badr al-Jamālī became too ill to carry on with his public duties, the amīr Lāwun managed to round up enough support among his colleagues to ask al-Mustansir for the post of wazīr. A rival amīr persuaded many of the military leaders to protest that they would not be ruled by a colleague while a member of the family of their ustādh Badr was present. Al-Afdal was therefore instituted as



(50)  
wazir.

So al-Afdal could probably rely on most of the leaders of the army (except the rival faction?) to follow his lead, but, assuming that he had no compunctions himself on the score of religion, <sup>(51)</sup> could he have managed to convince the rest of the officials of the State and the quḍāt and all of the du'āt? Especially if a generally known to be nominated heir (with a written nass) was present? This would be to assume - not very convincingly - that all the officials and quḍāt and du'āt were : i) too afraid of al-Afdal to make any protest, or ii) willing to shed their religious convictions for personal-political expediency. It seems strange that there is no evidence of any protest or opposition in favor of Nizār against al-Musta'li visible in Cairo (not from any "party" of Nizār nor anyone in it, except for Ibn Maḡāl al-Lukkī. This amir went with Nizār to Alexandria but was, for one, apparently promised the wizarā as reward, <sup>(52)</sup> and for another, abandoned his avowed Imam in Alexandria when it seemed that defeat or surrender was not far away). <sup>(53)</sup> It hardly seems likely that al-Afdal would have succeeded in establishing al-Musta'li as the nominated Caliph-Imam if a substantial portion of the du'āt etc. had denounced him and endorsed the nass on Nizār. <sup>(54)</sup>

How al-Afdal apparently did manage to convince the amīrs and dā'īs etc. to support al-Musta'li instead of Nizār is related by the chroniclers in very interestingly-phrased reports. They say that in a conference called immediately after the death of al-Mustansir, he "warned them of Nizār" [ خَرَفَهُمْ مِنْ نِزَارٍ ] and suggested that they give the bay'a to the younger son of al-Mustansir, Abu'l-Qasim Ahmad, instead. <sup>(55)</sup> This seems to imply that all these officials of the State and Da'wa were on bad terms with Nizār or/and had reason to fear him, or rather fear for their positions, if he became the Caliph-Imam.

Al-Afdal remained the dominant figure in the State during the entire reign of al-Musta'li, while the Caliph seems to have had hardly



any active involvement in political matters. This fact makes plausible on the whole the theory that in the succession of al-Musta'li, al-Afdal succeeded in accomplishing a coup d'état for reasons of personal ambition. Closer examination of its various aspects reveals, however, that it is not nearly as convincing - particularly in the power it attributes to al-Afdal - as the general confidence with which it is usually asserted would seem to warrant.

So we come to an alternative theory of the Musta'liyya-Nizariyya schism, and the consideration of the possible motives of the Eastern Isma'ili supporters of Nizar in their denial of the Caliphate-Imamate of al-Musta'li - in particular, of the possible aims of their leader Hasan-i Sabbah and the opportunity and power he had to achieve them.

<sup>(56)</sup>  
Hasan-i Sabbah was born in about the middle of the 5th/11th century, into a Twelver Shiite family in the town of Qumm in western Iran. They soon moved to Rayy, where Hasan pursued his "search for knowledge", and at the age of seventeen was converted to Ismailism. Not long after, in 464/1071-2, the chief da'i of the area 'Abd al-Malik b. Attash visited Rayy. Hasan met with his approval, he was appointed to a post in the da'wa,<sup>(57)</sup> and instructed to go to the court of the Imam, to Egypt.<sup>(58)</sup>

Hasan set off from Isfahan in 469/1077, and arrived in Cairo in 471/1078 (in Egyptian sources Ibn Muyassar and al-Maqrizi Hasan's visit is recorded in 479-80/1086-87 - perhaps from Ibn al-Athir). According to his "autobiographical" account - which was probably written by someone else, and though Hasan must have been a basic source, it contains clearly legendary material also - Hasan was greeted warmly by the high dignitaries of the Fatimid court (later Nizari accounts include here da'i al-Du'at Abū Dā'ūd)<sup>(59)</sup> and received indications of special favor from the Imam.

It is at this time that the famous meeting of Hasan-i Sabbah with the Imam al-Mustansir, which is related by so many historians and which



it is doubtful ever occurred is supposed to have taken place. Besides the identity of his successor. Hasan is also said to have asked the Imam about the da'wa in Khurasan and been given permission to preach there - independently, according to Nizārī tradition, and not under the supervision of the dā'i in Isfahan. He is also supposed to have asked the Imam - it is not certain whether directly - questions about Ismā'īlī doctrine to which he received answers written in the Imam's own hand; later, after returning to Persia, he apparently claimed that the Imam had revealed to him the secrets and mysteries of the Ismā'īlī madhhab.<sup>(60)</sup>

An important element in Hasan's stay in Egypt as related by Nizārī sources is a conflict between the Persian visitor and the wazīr and amīr al-juyūsh, kāfil quḍāt al-muslimīn and hādī du'āt al-mu'minīn Badr al-Jamālī. The root cause of this conflict is supposed to be the fact that Hasan was a supporter of Nizār, whom he considered to be the heir-apparent (and on whose behalf, he says, he "conducted propaganda" "in accordance with the principles of [his] religion" - i.e. upholding the right of the original heir and denying the right of al-Musta'li whom al-Mustansir had "by a second designation" made his heir).<sup>(61)</sup> Badr al-Jamālī, on the other hand, is said to have supported his son-in-law al-Musta'li [-? al-Musta'li was about four years old at the time] for the succession. In Nizārī tradition Badr al-Jamālī is represented as the instigator of the plan to depose Nizār and replace him with al-Musta'li, against the wishes and commands of the Imam al-Mustansir. Hence when Hasan-i Sabbāh arrives in Cairo and openly supports Nizār and is the recipient of special favor from the Imam, he incurs the jealousy and enmity of Badr... This appears to be a rather anachronistic account: Lewis judges the reason for the conflict to be a "later embellishment", as "the dispute over the succession had not yet arisen at the time";<sup>(62)</sup> Hodgson<sup>(63)</sup> labels the stories of this conflict as "not dependable" (in fact, he considers the entire details of Hasan's stay in Egypt to be "clearly



(64)  
legendary").

The details as well as the reasons for the antagonism between Badr  
(65)  
al-Jamālī and Ḥasan - if it existed - in Nizārī tradition appear to be  
unreliable. It is not at all certain that if a conflict did exist the  
Imam was "on the side of" Ḥasan, so to speak. The oft-made comment on the  
doubtfulness of the sincerity of Badr's Ismā'īlī beliefs does not appear  
to be sufficiently substantiated. Badr was apparently given charge of the  
da'wa before he was invested with the wizāra. While it is true that he  
became the virtual ruler of Egypt and the Caliph al-Musta'ṣir had hardly  
any involvement in political affairs, there appears to be not one report  
of defiance and open conflict between Badr and the Imam such as are  
(66)  
related of al-Afdal and Imām al-Āmir for instance. Nor is there any  
evidence of Badr's having any Sunni or Ithnā 'Asharī sympathies that are  
(67)  
attributed to certain other wazīrs. On the contrary, Badr appears to have  
been a devoted Ismā'īlī even when he was in Syria; in Egypt he  
restored all the symbols and public rituals of the religion that had been  
abandoned during the years of crisis (preceding Badr's arrival in Egypt).  
The tradition of the da'wa reserves for Badr an extremely high position -  
the 'Uyūn contains reports of Badr's preoccupation with religious  
(68)  
studies, and the Imam's bestowing on him the rank of Bāb. The allegation  
of Badr's going against the wishes of the Imam in supporting his own  
choice of heir to the Caliphate, or "forcing" the Imam to accept his  
wishes in the matter seems to be unfounded; nor can it be taken as  
support for the argument that al-Musta'ṣir was not the original and/or  
only nominated successor of al-Musta'ṣir.

On the whole, Ḥasan's visit to Egypt was not a success. In  
suggesting possible causes for Ḥasan's "failure", Ivanow says that he was  
at the time a young man, probably less than thirty, a poor student from  
remote Persia, with no influential friends to support him: "in a position  
like this, things rarely go smoothly"...the "irritating procrastination



of officials, the apparent indifference and lack of appreciation of the ambitious and enthusiastic young man, etc. - all these probably played a small part in the failure of Hasan's visit. He seems not to have succeeded in meeting the Imam; he was apparently even imprisoned for a time - a fact ascribed by the Arabic chroniclers to his incurring the displeasure of the Imam, and by Nizari authors to Badr al-Jamālī's machinations. A possible conflict with Badr would certainly have contributed to the failure of Hasan's visit. It is probable that one cause of such a conflict was Hasan's resentment of the authoritative position of the wazīr in the Da'wa - a position, it has been suggested, that he felt he himself was more suited for, and perhaps had hoped to obtain. Such a resentment would also be aggravated by the probability that the revolutionary plans of Hasan and the Iranian Ismā'ilīs did not agree with the defensive policies of the wazīr and were not supported by him.

A "new spirit" and a sense of a da'wa jadīda among the Ismā'ilīs of the Saljuq domains in Iran in the second half of the 5th century A.H. had been moving them in a new and independently revolutionary direction. A number of factors had probably contributed to this new spirit: in a general way, they opposed "the social injustice of a stratified society" aggravated by the military domination by the Turkish troops, whom they, as Iranians and Arabs, especially resented (-whence also the probable resentment against Badr and his armies which included many Turkish troops?); they resented the Sunni intellectual and moral synthesis of Islam that was being cultivated in the lands where Saljuq power was at its peak. The frustration and restlessness of the Iranian Ismā'ilīs under Saljuq domination were channelled into preparation for an unprecedented active insurrection against their Turkish masters.

It was the Ismā'ilī da'wa in the entire Saljuq lands of Iran that constituted the Nizāriyya sect when it was first formed. This territorial



continuity probably corresponded to organizational continuity - the da'wa in the west Iranian highlands from Kirmān to Adharbayjān, if not beyond, was under the leadership of a chief dā'i at Isfahan. Previously, the chief dā'i (in this as in other jurāts, or specific organizational divisions of lands in the da'wa) was responsible to the Dā'i al-Du'āt in the Fatimid court at Cairo, centre of the Ismā'īlī Da'wa: doctrinal particulars as well as overall strategy for the da'wa in the area were referred there for confirmation. But the Iranian Ismā'īlīs of the later decades of the 5th/11th century seem to have been pretty much independent under the leadership of their local dā'i, and did not look as far as Egypt for co-ordination of their widespread renewed activity against the Saljuqs.

In contrast to Sunni resurgence and Sunni grandeur which was at its peak under the Saljuq aegis, Fatimid power had already reached its zenith and was on the verge of decline. The Saljuqs had occupied much of Syria, normally a Fatimid province. <sup>(72)</sup> The famine, epidemics and military unrest that had plagued Egypt in the middle of the 5th century A.H. had greatly weakened the empire. Badr al-Jamali, called from Syria by the Imam, had managed to establish order and stability, and restore much of the power and the prestige of the Fatimids. But he had adopted an essentially defensive State policy. Militarily-politically, "from internal weakness as well as from Sunni resurgence, the Fatimids were losing their prospects of expansion". The Ismā'īlī da'wa was maintained, but it was mainly religious and unaccompanied by Centre-initiated political aggression, and moreover it was concentrated in a few areas only, such as Egypt and Yemen. The Iranian Ismā'īlīs could therefore not expect much help from Egypt in executing their strategy.

"Sunni and Turkish power, and its disruption of Ismaili prosperity," were, according to Hodgson, the items most prominent in <sup>(73)</sup> Hasan-i Sabbah's visit to Egypt. In all probability, he was not much



encouraged to depend on support or tangible aid from the Centre in the aggressive plans of the Eastern Ismā'ilīs against the Saljuqs. Perhaps this is where the possibility of a conflict between "the ardent revolutionary" (as Lewis calls Ḥasan) and Badr al-Jamālī also, as mentioned above, comes in. Badr as wazīr and amīr al-juyūsh was in charge of the entire running of the State and the arbitrator of its policies. As hādī du'āt al-mu'minīn, he was also invested with the leadership of the Da'wa organization, and responsible for endorsing its official policies as well as sijills and taqlīds that were issued by it. <sup>(74)</sup> The outcome of Ḥasan's visit might, therefore, in its resulting loss of any hope in Egyptian support, "be expected to force a mind so inclined to an independent policy of direct assault in any manner possible against the enemy". In addition, it makes it difficult to accept that the Da'wa Centre - and Badr - would have appointed Ḥasan-i Sabbāh as da'i, or endorsed the strategy he proposed (Nizaris claim that the Imam himself appointed Ḥasan dā'ī or even hujja of Khurasan, but there is no evidence that Badr was acting contrary to the wishes of the Imam except in Nizari sources). There is no mention of taqlīds arriving from Cairo and the Imam to confirm nominations of dā'īs etc., and hardly any evidence of written <sup>(75)</sup> or other correspondence endorsing the Ismā'ilī activity in the area.

<sup>(76)</sup> Ḥasan-i Sabbāh was apparently forced by the authorities to leave Egypt. When he returned to Iran - "whether already at odds with the Egyptian regime or not" - he started on widespread travels in western Iran, in Yazd, Kirmān, Khuzistān, 'Irāq-i 'Ajam. It is precisely these areas where Ḥasan-i Sabbāh was active and influential in winning adherents and organizing activity under his leadership - besides Rayy and its surrounding area where he worked before his trip to Egypt, and especially Mazandarān and Daylam in northern Iran where he finally settled - whose Ismā'ilīs supported Ḥasan-i Sabbāh and Nizār and formed <sup>(77)</sup> the original Nizārī sect.



"By degrees," says Lockhart. "Ḥasan gathered a number of adherents about him, and so laid the foundations for the carrying out of his great scheme" - viz. the formation of the Nizāriyya sect. "When the idea of forming the order first occurred to Ḥasan and what were his real motives will probably never be known with any degree of exactitude..."<sup>(78)</sup>

The Iranian Ismā'ilīs now began to implement their strategy in earnest with the capture of Saljuq fortresses. With the seizure of Alamūt in 483/1090 the first great blow was struck in the war of Ḥasan-i Šabbāḥ and his followers against the Saljuq empire. A strategically placed impregnable stronghold, Ḥasan further strengthened Alamūt and made it as nearly self-sufficient as possible; also, he established an austere, martial mood and lifestyle. Once established in Alamūt, Ḥasan applied himself to the task of gaining supporters for his movement and acquiring other strongholds: soon a number of Saljuq fortresses fell to the Ismā'ilīs. Alamūt became Ḥasan's headquarters, and though probably not the official centre of the movement at first, it was in a position to offer leadership when the need arose.

The leader of the Eastern Ismā'ilīs in the initial stages of their new strategy was 'Abd al-Malik b. 'Aṭṭāsh, chief dā'ī at Isfahan appointed by Imam al-Mustansir. It was he who instructed Ḥasan to go to Egypt, and he who apparently appointed him to the important post of dā'ī of Daylamān some time after his return.<sup>(79)</sup> Ḥasan had widened his circle of acquaintances among the Ismā'ilīs in the areas he visited in Iran, Iraq, Syria and Palestine on his way to Egypt; he probably gained considerable importance and personal influence especially after his visit to the court of the Imam and his travels for the da'wa throughout western Iran. His importance increased greatly after the seizure of Alamut and the strengthening of his position in the entire northern district. His sending of Husayn Qā'inī as a dā'ī to Quhistān, and other dā'īs elsewhere, indicates the extent of his leadership. Other dā'īs were



taking fortresses independently in other areas, such as Ahmad b. 'Abd  
 (80)  
 -Malik b. 'Atīsh. Ahmad b. 'Abd al-Malik had succeeded to his father's  
 (81)  
 position largely due to the reputation of the latter. 'Abd al-Malik  
 himself had been forced to flee from Isfahan, apparently before the death  
 of the Saljuq Sultan Malikshah in 1092 A.D., and one report says he took  
 (82)  
 refuge in Alamūt (-in any case, his name does not come up again). By the  
 time of the schism, Hasan-i Šabbāh at Alamūt had become virtually if not  
 officially the strongest Isma'ili leader in Iran and Persian Iraq, and  
 as soon acknowledged as political as well as religious head of the  
 (83)  
 eastern Ismā'ilīs.

The policy adopted by Hasan-i Šabbāh and the Iranian Isma'ilis in  
 effecting their plans was characterized by elements which in respect to  
 previous strategies adopted by the official Fatimid Da'wa and its  
 adherents ranged from different on extent and emphasis to absolutely  
 alien. One of these elements was a long series of ruthless and glorified  
 political assassinations whenever it seemed beneficial to the cause.  
 Another strategy, in which they were without precedent, was "the planned,  
 systematic and long-term use of terror as a political weapon".

"For such a campaign of sustained terror," says Lewis, "there were  
 two obvious requirements - organization and ideology." In the "reformed"  
 organisation and ideology among the Eastern Ismā'ilīs - in the first very  
 apparent, in the second somewhat indirect - there was one distinctive  
 result : a blind unquestioning loyalty and a fanatical devotion not to  
 the distant Ismā'ilī Imam but to the local chief of the movement.

The graded hierarchy of the Nizāriyya Order was probably not  
 formally established until later. But it is a noticeable facet of the new  
 organisation that the place of the dā'i as missionary/messenger of the  
 da'wa is gradually taken over by the fidā'i, the zealous devotee  
 fanatically loyal to the leader of the order. The term da'i itself was  
 giving way to the term mu'allim in the Da'wa Jadīda or "New Preaching",



the beginnings of which can be discerned among the Iranian Ismā'ilīs at this time (though it was elaborated and more widely spread after the break with Cairo). This reformed ideology hinged on the doctrine of ta'lim - a doctrine which was expounded and zealously adopted by Ḥasan-i Šabbāḥ and which is particularly associated with him.<sup>(84)</sup> The stress in this entire doctrine is on the absolute authoritarianism of the Imam as the only repository of Truth and the ultimate source for guidance..."Despite Ḥasan's dialectic," says Hodgson, "...we receive the psychological impression that it is finally not the rational content of the imam's truth that Ḥasan is interested in, but his sheer authority."<sup>(85)</sup> In the absence of the Imam, at first by distance (-al-Mustanṣir in Cairo-), later by satr (-Nizār, or his descendants-) the absolute authority of the Imam and the absolute obedience and loyalty due to him evolved on the immediate accessible representative of the Imam - Ḥasan-i Šabbāḥ in a special and expanded role of al-ḥujjat al-'uzmā.<sup>(86)</sup>

The revolt against the Saljuqs was barely underway when the event occurred which formally instigated the schism of the Eastern Ismā'ilīs with Egypt. In 487/1094 the Imam al-Mustanṣir died in Cairo; the subsequent controversy over the Caliphate-Imamate ended with the defeat (and probably death) of Nizār. Curiously, these events seem to have had no apparent effect on the Nizārīs nor interfered with or impeded their activities. Ḥasan-i Šabbāḥ revealed that Nizār was the heir of al-Mustanṣir - there are no other sources for this alleged nomination,<sup>(87)</sup> nor any remotely reliable specifics of such an event (even though other dā'īs from Iran had been to Egypt). The Iranian Ismā'ilīs followed Ḥasan, and declaring their belief in the Imamate of Nizār, formally renounced their loyalty to the Fatimid Caliph-Imam al-Musta'li. There was no tangible reaction, however, to the defeat and death of their Imam. "No outraged Ismaili conscience," says Hodgson, "seems to have been aroused to action"; no preparations to lend aid to Nizār are evident. Nor was



there any indication of (active) support for the family and descendants of their Imam, no movement championing the cause of any known sons or grandsons of Nizār.<sup>(88)</sup>

The Nizāris themselves continued even stronger and more powerful after their separation from the Fatimid Caliphate-Imamate. Taking advantage of the confusion and temporary weakness among the Saljuqs during the last years of the 5th/11th century and the beginning of the 6th/12th, they intensified and extended their activities. The mood was that of "a movement in active and universal revolt". The self-sufficiency of the new doctrine in effect laid emphasis on "the movement itself, rather than any ulterior motive or purpose to which the movement was a means."<sup>(89)</sup>

There still remained the question of who and where their present Imam was. A number of popular traditions reported the presence of a Nizarid Imam at Alamūt. While some of these held that a son or grandson of Nizar had been given into the charge of Ḥasan-i Šabbāḥ during the lifetime of al-Mustansir, the commonest idea seems to have been that Nizār himself or a son or grandson of his reached Alamut in the womb of a pregnant concubine.<sup>(90)</sup> Even if there was indeed a Nizarid Imam at Alamūt, the official story held him to be in satr or occultation. Ḥasan-i Sabbah (and his successors) claimed no direct access to a hidden Imam, and the early Nizārī treatise the Haft Bāb-i Bābā Sayyid-nā ascribes to Ḥasan the theory that the Imam (-Nizār-) was in occultation and would reappear in the not too distant future as the "Qā'im", culmination of the cycle of imams and bringer of perfect Justice and Peace to the entire world (-in this context also Ḥasan is considered to be to a great extent responsible for the "reformation" of the religious doctrine that culminated in the declaration of the Qiyāma with its accompanying formal abrogation of sharī'a law in the time of Ḥasan II [557-561/1162-1166], fourth Nizārī ruler at Alamūt and the Qā'im of the Qiyāma).<sup>(92)</sup>



"The break with Cairo," says Lewis, "and the transfer of allegiance to a mysterious hidden Imam, released the pent-up forces of Ismaili passion and devotion; it was the achievement of Hasan-i Sabbah to arouse and direct them."<sup>(93)</sup>

The schism with the Caliph-Imam on the Egyptian throne and the official Fatimid Musta'liyya appears to be the consistent and even opportune outcome of the new spirit of independence that had of late been inspiring the almost independent organisation of Eastern Ismā'ilīs, the sense of a "new da'wa" and the beginning of deviation from the traditional Fatimid da'wa and doctrine (which continued to develop even further in an independent direction after the break with the Musta'liyya). By itself not enough to account for the schism, perhaps, but the "new spirit" also included a new, independent and zealous drive of active revolt against the Sunni Saljuq rulers of the area to achieve positive victories for the cause, and a strategy of assassination and terrorism quite unknown in the history of the Fatimid Da'wa. The defensive and cautious policy of a State that gave no support to them "would have been at most an encumbrance to the rebels", and disowning the Fatimid authority would leave them "free to pursue their own policies"<sup>(94)</sup> without the danger of inappropriate intervention from Cairo". Resentment against the "foreign, military and conservative domination" in Egypt represented in particular by Badr al-Jamālī who was also appointed supervisor of the central Da'wa organisation (-and even perhaps a personal antagonism between Hasan and Badr-) would have provided an additional incentive.

Hasan-i Sabbāh was a main figure in the Da'wa Jadīda and the organisation of Eastern Ismā'ilīs and their activity. His influence had spread over the entire Iranian Saljuq domains, and he seems to have won the personal loyalty of the Ismā'ilīs in the area. He was established in a position of leadership especially after the taking of Alamūt. Hasan is



described as a "revolutionary genius", and "more than just an ordinary leader", with a personality [that] may well have been offered the other Ismailis a crucial rallying point of unyielding strength". The figure of the imam among the Eastern Isma'ilis since at least the later years of al-Mustansir had become that of a "distant and irrelevant monarch", with his role confined to a theoretical validation of the Ismā'īlī movement. To all appearances solely on the strength of Ḥasan-i Šabbāḥ's verbal testimony of the legitimacy of Nizār's claim to the succession, his followers in Iran separated from the Fatimid Caliph-Imam. The reduced role of the imam was transferred without difficulty to an "abstract postulate", while his actual absolute authority evolved on the "supreme hujja"...

Perhaps, suggests Hodgson, Ḥasan felt himself to be "specially elect to represent [his] imam as his proof among men"; or perhaps, "finding himself after a long life dedicated to a rationally impossible situation, [Hasan] committed a fraud and kept his lonely secret to his death, allowing his successors to trust in a future [-the appearance of the Qā'im-] which to Hasan could no longer have any meaning of hope or fear [?]. Or perhaps there was something of both."<sup>(95)</sup>

Vatikiotis holds Hasan's religious sincerity as regards the traditional Fatimid Da'wa in greater doubt. "It seems to us," he says, "that al-Sabbah's secession from the official da'wa was rather due to his extremist position with regard to the da'wa's teaching. The civil war between the Nizarian and Mustali'ian forces (487-88) only afforded an opportunity for the Ismailis led by Ḥasan al-Šabbāḥ and Aḥmad b. 'Aṭṭāsh to declare their financial autonomy." He suggests that "the time seemed ripe for al-Šabbāḥ to restore the revolutionary methods of the Carmathians in an effort to establish his autonomous and undisputed leadership over all the Ismailis in Persia. Instead of continuing the practice of preaching the Imam's mission as a simple hujja or a dā'i, he



now advocated his undisputed authority as a direct representative of an infallible "teacher". The best method of establishing such authority over his followers was the reactivation of the qiyāma doctrine...Al-Ṣabbāḥ was now in a position to lead a revolution not only against the established authority of Malikshah in Persia..but also against his titular masters in Egypt." In short, Hasan was one of the "revolutionary propogandisers" who "managed to transfer the allegiance of Ismailis to their own persons" due to the diminished power of the Caliph-Imam.<sup>(96)</sup>

So there are the motive and opportunity of the Eastern Ismā'īlīs - and for Hasan, also the power; in practical terms, Ḥasan-i Ṣabbāḥ and the Iranian Ismā'īlīs benefited from the formation of the Nizārī sect and their separation from the Fatimid Musta'liyya. Whether religious validity and justification were only an excuse would depend in the final count on whether the report of the nomination of Nizar was authentic (-apart from the possibility that the Nizārīs themselves believed it to be so-); but the fact that such a report apparently stemmed only from Ḥasan-i Ṣabbāḥ (or exists only as a supposition in the early Arabic sources) throws a considerable amount of doubt on the validity of the Nizaris' claims.

The position of the Yamani da'wa in the succession controversy and the basis of that position sheds some light on al-Musta'li's succession with regard to religious legitimacy. The leader and adherents of the Yamani da'wa unquestioningly accepted the Caliphate- Imamate of al-Mustansir's younger son Abu'l-Qāsim Aḥmad al-Musta'li bi'llāh, so much so that there seem not to have been the least signs of controversy nor the slightest occasion for discussion or argument. This unconditional support of al-Musta'li by al-Ḥurra al-Malika, head of the Fatimid da'wa in Yemen, is significant for a number of reasons, though it does not seem to have been considered earlier as bearing upon the issue.<sup>(97)</sup>

The Fatimid dā'i of the jazīra of Yemen in the early 5th/11th



century, Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayḥī, managed to achieve great success in winning adherents to the Fatimid Ismā'īlī da'wa. Eventually, with the idhn [permission] of the Imam al-Mustansir for izhār of the da'wa, he initiated an active political military campaign in the name of the Fatimid Imam. The Sulayhid kingdom was founded, and by about the middle of the century the whole of Yemen had been brought under the banner of the Fatimids. It is worth noting that before any major step was undertaken, especially where matters of the da'wa were concerned, the Centre at Cairo was consulted and the idhn of the Imam obtained. This was true - despite their politically and religiously authoritative positions - of Dā'ī 'Alī b. Muḥammad and his successors, Dā'ī Aḥmad b. 'Alī (al-Malik al-Mukarram) and al-Ḥurra al-Malika (-the Sulayhid queen was especially favored by the Imam, and contemporary Yamani sources bear witness to the fact that she was appointed to the high rank of ḥujja by al-Āmir<sup>(98)</sup>). That the Fatimid Imam and the centre of the Da'wa organisation in Cairo advised, guided and confirmed the actions and policies of the Yamani dā'īs is amply borne out by evidence in al-Sijillāt al-Mustansiriyya as well as in Yamani historical sources.

The Sijillāt and the Yamani sources also give information indicating the importance of Yemen and the head of the da'wa there to the Fatimids and their Da'wa as a whole, and the Imam's personal concern with and attention to them. The outcome was a very close relationship with consequent close communication between Cairo and Yemen. Letters and messengers were sent back and forth between the Imam and the central Da'wa organisation, and the Sulayhid custodians of the Fatimid Yamani da'wa. There was a continual exchange of information especially where matters of the da'wa were concerned: reports of events in the Fatimid court and the activities of the Imam, and relevant decisions in the Da'wa were regularly conveyed by the Centre in Cairo to Yemen. It is likely that the appraisal of the identity of the next Imam would have top



priority in such communication, and surely the formal nomination of his successor by the Imam would be conveyed to the da'wa of such an important jazīra (if not to all). It seems reasonable to assume, then, that if a formal nass on Nizār had been issued, the Sulayhids would have been informed. Moreover, it is also very probable that they received, via confidential information sent in letters or orally by messenger, some indication as to which of Imam al-Mustansir's sons was the next Imam. <sup>(100)</sup>

An extremely significant piece of information given in the Uyūn al-Akhbār of Dā'ī Idrīs 'Imād al-Dīn is a letter sent by Imam al-Mustansir to Dā'ī Aḥmad b. 'Alī (al-Malik al-Mukarram, husband of al-Ḥurra al-Malika) informing him of the birth of Abu'l-Qāsim Aḥmad <sup>(101)</sup> (al-Musta'īlī). The letter, dated al-Muharram 467 A.H., goes on to say - <sup>(102)</sup> after the usual opening formula - that "Allah had granted [the Imam] a pure son, strengthened by him the strength of the imāma and proved/ensured the continuation of his kalima [i.e. the imāma] in his descendants till the Day of Resurrection" : دسجل امير المؤمنين اليك وقد وهب  
الله له غلاماً زكياً شديداً به أزر الإمامة، ودل على بقاء كلمته في عقبه الى يوم القيامة. The

sentences "shadda bi-hi azr al-imāma" and especially "dalla 'alā baqā' kalimati-hi fī 'aqibi-hi ilā yawm al-qiyāma" constitute in their purport in effect a direct nomination (though without the terms nass or mansūs/successor being used), and would convey as much to someone reasonably inculcated with the Fatimid doctrine, so how much more to a chief dā'ī of a jazīra : in the first sentence the word "imāma" is used - strengthen or support not the person of the Caliph or even Imam, but the imāma (vested in him): in the second, the continuation of the kalima of the Imam, i.e. the imāma, is mentioned; most significantly, Allah is spoken of as having ensured by the birth of this son - and therefore through him - the continuation of his kalima in his descendants until the Last Day, and in Fatimid Ismā'īlī theory, only the line of (male) descendants of 'Alī b. Abī Ṭālib through whom the imāma passes is



divinely guaranteed to continue unbroken until the qiyāma... This letter and its contents, then, would have prepared Dā'ī al-Mukarram and his wife al-Ḥurra al-Malika - who was the head of the Yamani da'wa at the time of al-Musta'ī's succession - for an eventual nass on al-Musta'ī, and explains why the nass made shortly before the death of Imam al-Mustansir was accepted without reserve. It also adds a lot of weight to the probability of the "legitimacy" of al-Musta'ī's Caliphate-Imamate.

The Yamani da'wa remained wholeheartedly loyal to the Caliph-Imam al-Musta'ī, and after his death to his successor al-Āmir. Following the death of the latter in 524/1130, however, the Yamani Ismā'īlīs refused to acknowledge the Caliph al-Ḥāfiẓ (son of an uncle of al-Āmir) in Cairo; they professed loyalty to al-Āmir's son, Imam al-Ṭayyib, who went into concealment (initiating the dawr of satr). It has been intimated that the Nizārīs' separation from the Caliphate-Imamate in Cairo in 487/1094 was not so different from what occurred in Yemen about forty years later.

This judgement, however, seems to be rather hasty and insufficiently studied. The circumstances and general complexion of the two events are radically different : the Nizaris had been functioning fairly independently from the Fatimids since some time before the schism, which seems to have been accompanied by willingness and even relief, with the Nizaris continuing even stronger and more active afterwards: the general feeling in Yemen was of there being no recourse but to sever their loyalties from Egypt, and of sadness and an overall toning-down of the da'wa's image in keeping with the period of satr. Even aside from the undeniable nass on al-Ṭayyib contained in an official sijill and reported by non-Ṭayyibī sources as well, various other factors support the completely religious nature and justification of the Ṭayyibī schism.

Politically, the Yamani da'wa was still fairly strong in 487 A.H., while by 524 A.H. it had weakened considerably. The Sulayhid kingdom had never been a political dependency of the Fatimid empire as such, in the



sense that the Sulayhid rulers were temporal chiefs as well as religious leaders, and their acknowledgement of Fatimid suzerainty was entirely voluntary and wholly on the basis of their religious convictions. Cairo exercised no particular political control over Yemen, nor did Egypt give any noticeable material aid to the Sulayhids, nor do there appear to be

(106)

close economic relations. Though it would have meant sacrificing the prestige of the backing of the Fatimid Caliphate, the Sulayhid kingdom would have survived very well independently in 487 A.H. By 524 A.H.,

however, the situation had changed. The northern and southern districts

(107)

had become independent of the Sulayhids. Al-Ḥurra al-Malika was a woman, and the practical administration and military defense of the kingdom had

to be entrusted to strong, capable and trustworthy persons, but many of the amirs who were mainstays of the Fatimids and Sulayhids in Yemen had

(108)

died. In 513 A.H. al-Ḥurra al-Malika was obliged to ask for help from

Egypt, and an amir with a small body of troops was sent to Yemen (-he was

(109)

recalled in 520 A.H.)...A secession from the Fatimid empire at this point

(110)

was not at all in the interests of the Sulayhid kingdom.

It was the religious convictions of the Yamani da'wa and its adherents which led to the separation of the Ṭayyibī-Fatimid da'wa from the official Maḥdiyya da'wa of Egypt. Their Imam having gone into "concealment", the Yamani da'wa entered the phase of satr under the representative leadership of the Dā'i al-Muṭlaq (according to the da'wa tradition he was appointed by al-Ḥurra al-Malika, hujja of Imam al-Āmir, on the orders of the Imam). This was not entirely sudden and unexpected, as transfer of the religious legacy of the da'wa from Cairo to Yemen in preparation for the satr had begun since the time of Imam al-Mustansir and the Dā'i al-Mu'ayyad fi'l-Dīn al-Shīrāzī...Whence also, when the time finally came for the satr and the schism from Cairo, the continuation of the traditional Fatimid doctrine in the Yamani Ṭayyibī da'wa. While the Nizārīs developed the ideology of their "new da'wa" that culminated in



the declaration of the Qiyamat al-Qiyāma and the abolition of sharī'a law by Hasan II in 559/1164 (which was retracted later and, incidentally, is ignored by later Nizaris). the Tayyibi da'wa carried on the religious legacy of the Fatimid Imams. (113)

Hasan-i Šabbāh and the Nizārīs claimed on the death of Imam al-Mustanšir that Nizār was his legitimate successor. To all appearances, however, no formal public nass nominating his heir was issued by al-Mustanšir right up to the end of his reign, though some ambiguities about the wilāyat al-'ahd still remain. Nizār claimed that he had a written document from his father to prove that he was the heir, but the existence of such a document is otherwise uncorroborated and it was never produced; Nizār claimed no other formally announced nass. The Eastern Ismā'īlīs, however, asserted that there had been such a nass. The sole source of this report was their leader, Hasan-i Šabbāh; strangely, none of the specifics of his witnessing the nass that are reported in later Nizārī sources seem to be related by Hasan himself. Doubts of the validity of the Nizārī claim are increased when their personal loyalty to and the absolute power of their leader Hasan, as well as the independent development of their organisation - to which the Egyptian overlordship and control appears to have been a burden rather than help - are considered.

The Musta'lian sources claim that al-Mustanšir nominated al-Musta'li as his successor shortly before his death. Due to the major involvement of the wazīr al-Afdal in the succession of al-Musta'li, this nass is considered with some scepticism. Al-Afdal did remain very powerful during the reign of al-Musta'li, but the generally accepted argument supporting the theory that he accomplished a coup deposing the rightful heir is not entirely convincing.

If no nass can be stated to decisively prove either position, the



only alternative remaining is indications by the Imam al-Mustansir during his lifetime, as to whom he intended to be his successor. Such indications as provided by the Musta'lian accounts are definitely worth considering, but on the whole still open to doubt as they are reported by pro-Musta'lian sources.

The position of the Yamani da'wa, however, and especially the evidence it was founded on - particularly the letter in the 'Uyūn - seems to tilt the balance, and make the "legitimacy" of al-Musta'li's succession very probable indeed.



## NOTES

1. Until the end of the 19th century A.D. Western scholarship on the Nizāris [cf. Hodgson, The Order of Assassins pp.25-33. and Appendix III .Bibliographical Notes; Lewis, The Assassins pp.1-19] was based on stories inimical to the Nizāris; its basic framework was constituted by a mixture of tales of terror and violence of the fanatical "assassins", and lurid and fantastic stories of the notorious "hashshāshīn". As Ismā'īlī, including (mainly doctrinal) Nizārī, texts began to become available as of the late 19th century, the attitude towards them underwent a general reversal. The minor stream of literature on the Ismā'īlīs included studies on the Nizāris, which generally attempted to 'give the Nizāris their due': the standard works of Hodgson and Lewis for the early history of the Eastern Nizāris - covering their formation and establishment as a separate sect - attempt to study their historical development as a "human community". However, the validity of the Nizārī claim regarding the roots of their origins as a sect seems never to have been examined in detail. Recent non-Ismā'īlī writers, both Arabic and European, tend in the main to adopt a pro-Nizārī outlook. The succession of al-Musta'ī is labeled "illegitimate" in almost all works connected to Fatimid history. This attitude also appears to have stemmed from an unvalidated reliance on the general opinion expressed in the concerned Sunni chronicles (of the 6th - 9th centuries A.H.), and an inadequate analysis of the information there provided about the issue. On closer examination, this will be seen to yield a lack positive evidence in favor of al-Musta'ī rather than any positive, reliable proof to support the claims of Nizār.

2. The Hidāya has been edited by A.A.Fyzee, Islamic Research Association Series no.7, Oxford University Press, 1938. It has also been published by Gamal al-Din al-Shayyal in Majmū'at al-Wathā'iq al-Fātimiyya pp.205-230. Cf. details leading upto and including the conference of 516 A.H. in Ibn



Muyassar pp.97-101 (G.Wiet suggests in his review of Ibn Muyassar's *Akhbār Misr*, ed. 1919 - in *Journal Asiatique* liieme serie, t. xviii (1921) - that the author's source for the account of this assembly was Ibn al-Ma'mun ). See also Stern, "The Epistle of the Tenth Fatimid Caliph al-Amir (al-Hidaya al-Amiriyya), its date and purpose" in *JRAS* (1950) pp.25-31; and Gamal al-Din al-Shayyal, critical study of the *Hidaya* in *Majmū'at al-Wathā'iq* pp.42-67.

3. There are also reports of "*ishāras*" to indicate the heir to the Caliphate-Imamate by previous Caliphs: e.g. an incident is related about Imam al-Mu'izz - he was asked the identity of his successor once, and he indicated one of his sons and recited < هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا > [first part of verse 18 Sura 20 ], so the questioner thought that this son was the next Imam; sometime later he was asked the same question by certain other people and pointing to another son he replied < هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا وَأَهْلُ بَيْتِي > [continuation of the above verse], and his listeners assumed from this that this son was the Imam: the same thing was repeated a third time, and gesturing towards al-'Azīz bi'llāh [who actually succeeded him] he said < هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا وَأَهْلُ بَيْتِي وَبَنِي فِيهَا مَارِبٌ آخَرٌ > [the whole of the above verse], and the people were assured that it was this son who was al-Mu'izz's successor.

4. This is the *dīnār mangūt*, probably the gold dinar of al-'Azīz which has "a pellet within a circle in its centre". [Stern, "The Epistle.." p.24 n.1]

5. The *Kitāb al-Sadāq* may probably be something like the present *nikāh-nāma* (or "nikah form") in use, for instance, among the Bohras and other Muslims of India. This, nowadays, is something in the nature of a marriage certificate printed according to a set format: the name of the bride and groom and of the *qādī* who performs the *nikāh* have to filled in, as well as the amount of *mahr* (or *sadāq*) etc.

6. Cf. *Hidaya*, ed. Fyzee, pp.13, 18.



7. Cf. Ibn Muyassar p.97 : " Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. al-Mustansir, walī al-'ahd..."

8. Muḥammad Abu'l-Qāsim too was probably younger than Nizār, the latter having been born in 437 A.H. when al-Mustansir was about seventeen years old.

9. He died in Cairo, on 23 Jamādī al-Ūla 364/975.

10. The incident happened as follows : One day the Caliph al-Mu'izz was going through the palace with his sons Tamīm, 'Abd Allāh and 'Aqīl, and al-'Azīz, following behind. The thought occurred to al-'Azīz that perhaps "this amr", the Caliphate-Imamate, would come to him, and he would someday walk thus with his brothers around him. When they reached their destination, the Caliph's sons left him, but al-Mu'izz kept back al-Aziz. The Imam then said to him that he had happened to glance at him while they were walking, and asked him whether he had not thought then that perhaps he would be Caliph-Imam one day; al-'Azīz was obliged to answer yes. Al-Mu'izz then said to him : "I would not have forgiven your being so pleased with yourself [ أعجابك بنفسك ] except for this amr which is going to come to you. When it does, treat your brothers and family well - ... خارك الله لك و وقتك ". [cf. Ibn Sa'īd al-Maghribī, p.363 and

al-Maqrīzī, Itti'āz v. 1 p.236-37 (from the lost Siyar al-A'imma of Ibn Muḥadhdhab); also Ibn Muyassar p.169]

11. 'Abd al-Raḥīm was the son of al-Ḥākim's uncle; a sijill was read in the palace as to his nomination as walī 'ahd al-muslimīn in 404/1013.

[Cf. al-Maqrīzī, Itti'āz v.2 pp.100-101 and 97 ff. and 103 ff. for a description of the distinctions bestowed by the Caliph on 'Abd al-Raḥīm. "كان يُشار بالخلافة إلى : Then rather curiously, he says on p.183 only that :

"عبد الرحيم"

12. On the night of 27 Shawwāl 411 A.H. al-Ḥākim went to the Muqattam hills near al-Qāhira, which he was often accustomed to do, with only a couple of or no attendants; this time he did not return. After some time



his clothes, torn and bloodied, were found in the Muqattam, and it is assumed that he was murdered. His son, Abu'l-Hasan 'Alī (al-Zāhir) was given the bay'a on 10 Dhu'l-Hijja of that year.

'Abd al-Rahīm died soon after. There are different versions regarding his death, which is variously reported as execution, murder and suicide. [cf. al-Maqrīzī, Itti'āz v.2 pp.116, 183; Abu'l-Mahāsin v.5 pp.193-194]

'Abd al-Rahīm was sent as governor to Damascus in 410 A.H., but apparently was kidnapped and sent back to Cairo "in a trunk". He was then again sent to Damascus where once again misfortune befell him - he was beaten up by a man from Cairo [cf. Ibn al-Qalānisī pp.69-70; al-Maqrīzī Itti'āz v. 2 p.114]. These strange occurrences and the apparent lack of repercussions for the perpetrators are very bewildering especially if 'Abd al-Rahim was considered to be the heir to the Caliph.

13. Itti'āz v.2 pp.182-183.

14. Cf. Uyūn edition p.7 n.18.

15. The walī al-'ahd sometimes deputised for the Caliph in public functions and was sometimes prayed for specifically in the khutba. Other than these there seem to be no details of the responsibilities of the walī al-'ahd and the special honors accorded to him (/them?) - if any - in the sources.

16. Cf. chapter "dhikr al-bayān bi'l-tawqīf 'alā al-a'imma min āl-i Muhammad" in the Da'ā'im al-Islām v.1 of Qādī al-Nu'mān.

According to the Nizārī treatise Kalāmī Pir [p.xliii, ed. and trans. Ivanow, 1935] the nass may be either sarīh or khafī; Ivanow interprets the former as "express" and the latter as "implied" - in this case it would seem that even "indications" or ishāras could be taken as a nass. In Musta'lian doctrine nass khafī is interpreted as a "private" nass, but still a direct nomination that could be proved (by witnesses, for instance).

17. Cf. Uyūn edition p.8 n.25 p.10.

Ibn Muyassar says in his report of the 516 A.H. conference that



al-Afdal arrived at the Palace in the morning and received the information of the nass on al-Musta'li from al-Mustansir's aunt who had been made a witness of the nass. This is not mentioned in the Hidāya and appears to be an inaccurate report; elsewhere on the same subject the author has al-Afdal present in the Palace at the time of al-Mustansir's death.

18. Sometimes another explanation is also given. Nizārīs say that the Imam was afraid that those jealous of Nizār would have done him harm; Musta'lians answer that this motive could better be applied in the case of al-Musta'li, who was younger and apparently had no guard or retinue of his own such as Nizar had.

19. Itti'āz v.3 p.13.

20. The Syrian chronicler Ibn al-Qalānisi (d.555 A.H.) who is one of the earliest extant sources for the period writes only that al-Musta'li succeeded his father al-Mustansir, and his elder brother Nizar rebelled against him.

21. e.g. Ismā'il b. Abi 'Abd Allāh Ja'far al-Ṣādiq was probably not the eldest son of his father. When al-'Azīz bi'llāh, nominated by his father as his heir during the last of al-Mu'izz's illness, ascended the throne, his elder brother Tamīm was still alive. Al-Zāhir also had an older brother born a few months before al-Zāhir [cf. al-Maqrīzī, Itti'āz v.2 p.55]; he is not mentioned again, however, so perhaps he had died during his father's time?

22. Curiously - though perhaps without any particular intention - Ibn Khallikān specifies that he assumed the 'ahd of the khilāfa ( ولي العهد بالخلافة ).

23. The story is related in two different versions. Ibn al-Athīr [years 427 and 487 A.H.] says that Imam al-Mustansir actually named Nizār when asked the identity of his successor by Hasan; Nuwayrī [v.28 - as in T.A. Sharaf, Dawlat al-Nizāriyya p.54] writes that the Imam indicated Nizār by a gesture.



was "classified" information not to be revealed in a book meant for the perusal of the general public (which included non-Ismā'īlīs). Not even this justification can be offered for the Sārguzasht-i Sayyidnā.

31. He probably died even before Ḥasan's visit to Egypt.

32. Ibn Muyassar p.60; al-Maqrīḥī, Iḥṣān v.3 pp.11-12; Abu'l-Mahāsīn v.5 p.142.

33. Hodgson, "The Ismaili State", in Cambridge History of Iran v.4. pp.437-438.

34. Some of the Shi'a claimed that Imam Ja'far al-Ṣādiq (d.148/756) had abrogated his first nass on Ismā'il and nominated his younger son Mūsā by a second nass. They followed Mūsā al-Kāzim after the death of Imam Ja'far, and so formed the sect eventually known as the Ithnā 'Ashariyya or Twelver Shi'a. Another portion of Ja'far al-Ṣādiq's followers - called afterwards the Ismā'īliyya - continued to believe in the Imamate of Ismā'il, some of them even saying that a second nass had been made but only a first nass was valid.

35. p.59.

36. Cf. edition of 'Uyūn p.2 n.23.

37. According to Nizārī writer Muṣṭafā Ghaliḥ (Tārīkh al-Da'wa al-Ismā'īliyya p.452) Aḥlikīn invited Nizār to come to Alexandria.

Alexandria was apparently also the centre of certain military factions suppressed by Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī, and their support of Nizār was therefore motivated at least in part by anti-Aḥdal sentiments.

38. Cf. 'Uyūn edition p.2 n.21.

39. It is very probable that al-Aḥdal was invested with the ḥakīm while his father who also supported him for this position was still alive (though very ill), as reported by Ibn al-Ṣayrafī (cf. 'Uyūn edition p.2 n.21) p.11 n.25.

40. Wiet writes in his article "al-Aḥdal" (EI v.1) that al-Aḥdal "had not foreseen [the] consequences" of such a "coup", i.e. the formation of "the



24. The literal agreement between the account of Ḥasan-i Ṣabbāḥ in Ibn Muiyassar and al-Maqrīzī suggests Ibn al-Athīr as their common source. Ibn al-Athīr is one of the major sources for Ibn Muiyassar in the first part (439-553 A.H.) of his history, even though he only names him as a source once [-Ibn Muiyassar ed. A.F. Sayyid p. جد-]. Ibn Muiyassar is the main source for al-Maqrīzī in his account of the later Fatimids (at least) [-Ibn Muiyassar p. قر-]. Al-Maqrīzī too, either directly or through Ibn Muiyassar, takes a lot from Ibn al-Athīr - all the while disparaging the authenticity of Ibn al-Athīr's, as compared to Ibn Zūlāq's, information on Egypt :

"... إلا أن ابن الأثير تبع مؤرخي العراق والشام فيما نقلوه، وغير خافي على من تبعه في علم الأخبار كثرة تحاملهم على الخلفاء الفاطميين وشنيع قولهم فيهم، ومع ذلك فمعرفة قاصرة عن الرتبة العالية، فكثيراً ما رأيتهم يحكون في توارخهم من أخبار مصر ما لا يرتضيه جهابذة العلماء، ويرده الحذاق العالمون بأخبار مصر..."

[- al-Khitat v.1 p.430].

Hodgson, describing the treatment of the Nizārīs in the Sunni chronicles, comments that they "generally report the most reliable (?) gossip exactly as received". [The Order of Assassins, p.25]

25. The Sarquzasht-i Sayyidna, the autobiography of Ḥasan-i Ṣabbāḥ, places his arrival in Egypt in 470/1078: Hodgson and Lewis both have this date, which agrees with Ḥasan's later history, particularly his nine years of travel in Persia before taking Alamūt in 483/1090 etc. The Egyptian historians Ibn Muiyassar and al-Maqrīzī however report on this visit under the years 479-80/1086-87 (again from Ibn al-Athīr?)

26. Ibn al-Athīr is probably the source for the later Nizārīs in placing the presumed nass on Nizār.

27. cf. Muṣṭafā Ghālib, Tārīkh al-Da'wa al-Ismā'īliyya p.249.

28. cf. Chunara, Nūr-i Mubīn p.241 (this report is attributed by the author to Nāṣir Khusraw himself).

29. cf. Hodgson, The Order of Assassins pp.45-47.

30. The Nizārīs attempt to explain this omission by saying that the nass



formidable sect of Assassins" proclaiming the Imamate of Nizār.

41.Cf. edition of ʿUyūn p.6-7 n.16.

42.According to Stern, this probably refers to the Syrian campaign of 482/1089, or possibly the campaigns of either 478/1085 or 471/1078. ["The Epistle of the Tenth Fatimid Caliph al-Amr..." p.24 n.4]

43.Possibly being entrusted with the ḥukm fi'l-amwāl here means not the formal post of the mutawallī of the Bayt al-Māl but a higher informal position of supervisor (on behalf of the Caliph, or of the khāṣṣ treasury of the Caliph). Presumably all the sons of the Caliph were given some sort of political/administrative training and responsibility ?

44.-not even, as is sometimes wrongly reported (e.g in Juwaynī) father-in-law, who may be expected to receive some deference at least from his son-in-law.

45.The only sources that give information about the existence of rival "parties" supporting different "candidates" as successor to the Caliph-Imam al-Mustangir are Nizārī historical accounts. Ḥasan-i Šabbāḥ's involvement, during his visit to Egypt, in such rivalry on the side of Nizār and against Badr and his family as supporters of al-Mustaʿlī is considered to be anachronistic. Keeping in mind that no formal naṣṣ had been made, however, is it possible that such "parties" did come into being later when al-Mustaʿlī grew up, or at least that a division of sympathies occurred in the court, between two "likely" heirs - Nizār as the eldest son, and al-Mustaʿlī as a much-favored son?

46.The possibility again seems to arise therefore that the story stems from a Nizārī tradition.

47.Cf. Ibn al-Athīr v.10 pp.237-238; Ibn Muyassar p.60; al-Maqrīzī, Ittiʿāz v.3 p.12; Abu'l-Maḥāsin (quoting Ibn Khallikān) v.5 p.142. The wording in all these accounts is almost exactly the same, so they all very probably go back to a single source.

48.The question does come up here whether a son of the Caliph-Imam could



openly be so treated.

49. The Nizārī version adds to this reason another factor - al-Afdal's apparently bad reputation [?].

50. Cf. descriptions of how al-Afdal came to be invested as wazīr in Ibn al-Ṣayrafī, al-Ishāra pp. 97-99, and the somewhat different version in al-Maqrīzī, Itti'āz v.2 pp. 331-332.

51. Definite indications of Sunni inclinations can be detected in al-Afdal's actions, though only in the reign of al-Āmir; for instance, his discontinuing the celebrations of the birthdays of 'Alī b. Abī Ṭālib, Fāṭima, Ḥasan and Ḥusayn.

52. Cf. al-Maqrīzī, Itti'āz v.3, pp. 12 [he says Ibn Mas'āl was also promised command of the army].

53. According to Muṣṭafā Ghālib [A'ām Ismā'iliyya p. 384], his Nizārī sources give the information that Nizār left Alexandria with Ibn Mas'āl and five fidā'īs sent by Ḥasan-i Ṣabbāḥ, and managed to reach Persia (via the Maghrib).

54. The case of 'Abd al-Majīd al-Ḥāfiẓ, though somewhat different, may provide some relevant points of comparison here. 'Abd al-Majīd had to remain walī 'ahd al-muslimīn until no son of the late Imam al-Āmir, no legitimate heir to the Imamate, could be found to be present in Cairo. When he eventually did claim the Imamate, there is evidence of quite a lot of opposition in court and among the du'āt, quḍāt etc.

55. Ibn Muyassar p. 60; al-Maqrīzī, Itti'āz v.3 p. 12; Abu'l-Maḥāsīn (from Ibn Khallikān) v.5 p. 142. The accounts are once again almost identical in wording.

56. Cf. biography of Ḥasan in Juwaynī, trans. Boyle, The History of the World-Conqueror v.2 pp. 668-683; and in Hodgson, The Order of Assassins; and Lewis, The Assassins.

The autobiography of Ḥasan-i Ṣabbāḥ - the Sārquzāsht-i Sayyid-nā - as incorporated in the works of Persian Mongol historians (of the 7th and 8th centuries A.H.) is the main source of information on Ḥasan's life;



"its whole tenor," however, says Hodgson [p.44 n.15], "suggests that it was written in long retrospect"; it also appears to contain a lot of embellishments and legendary stories.

57. Rayy had been the centre of activity for Ismā'īlī dā'īs since the 9th century A.D. [-Lewis, p.38]. The Ismā'īlī madhhab was in the ascendancy at the time as compared to the Ithna 'Ashariyya. The possibility of realising their ambitions by joining the Isma'iliyya also attracted many converts. T.A. Sharaf suggests that Hasan-i Šabbāh was motivated (partly) by a similar incentive, and the possibility of becoming a powerful leader by converting to the popular Ismailism [p.45-46].

58. The post specified by Juwaynī is translated by Boyle as "deputy dā'ī". Hodgson has "deputy (nā'ib) in the da'wa"; he comments that "what sort of position Hasan was given is not clear - the term nā'ib or deputy nowhere occurs in a sequence of Ismā'īlī hudūd, ranks of the hierarchy; but since the term is twice used by Rashīd al-Dīn [one of the above-mentioned Persian historians] associated with the plan to go to Egypt, it may imply that Hasan was 'Abd al-Malik's [the chief dā'ī at Isfahan] representative there." [pp.45-46]

59. Badr al-Jamālī had also been invested with the charge of the Da'wa organisation in 470 A.H. He then appointed the Dā'ī al-Du'āt apparently as a sort of deputy for him (the wazirs after Badr almost all had honorary charge of the Da'wa organisation). -cf. Ibn al-Šayrafī, al-Ishāra p.96.

60. Cf. Ibn Muyassar p.48; al-Maqrīzī, al-Muqaffā.

61. T.A. Sharaf [p.52] writes that "the second nass on al-Musta'li appears to have been made at this time, on the insistence of Badr al-Jamālī; the first nass on Nizār probably took place earlier though we know nothing definite about it" [-? this opinion appears to be mere supposition, and even less credible due to factual errors in the passage preceding it].

62. p.41; but compare Wiet ["al-Afdal" EI v.1] : "...while al-Mustansir was



still alive...the problem of his successor had been debated, and an Ismaili missionary from Persia, Ḥasan b. al-Ṣabbāḥ, had concluded in favor of [?] Nizar." [-result of Nizari view?]

63. Article "Ḥasan-i Ṣabbāḥ", EI v.III.

64. The Order of Assassins p.45.

65. T.A. Sharaf says that according to Ḥasan's own version the Imam, though he never met him, spoke of him with so much favor that the Palace officials began to think that he would be made wazīr - whence Badr's supposed fear and jealousy [p.49-50]. He categorizes the conflict between Ḥasan and Badr and his party as the antagonism/rivalry between a "man of religion/the da'wa" and "men of the State/the dawla" [p.52].

66. e.g. al-Afdāl's repeated attempts to poison al-Āmir [cf. Sibṭ b. al-Jawzī, v.8 pp.81, 104; Abu'l-Maḥāsin v.5 p.223], and the matter with Dā'ī Abu'l-Barakāt [cf. Uyūn edition, p.52f.].

67. Al-Afdāl was reported to have Sunni leanings; al-Āmir's second wazīr al-Ma'mūn was reputed to be an Ithnā 'Asharī (Imami) Shi'i.

68. Cf. Uyūn ms. pp.313-314.

69. Introduction to the Kalāmī Fīr.

70. Hamdani proposes that Ḥasan-i Ṣabbāḥ was probably sent to Egypt to meet the Dā'ī al-Mu'ayyad al-Shīrāzī [cf. edition of Uyūn p. n. ] and "to become the restorer of Fatimid rule in Egypt" [-setting out from Persia three years after the arrival of Badr? and single-handed?]; when he arrived in Egypt in 471 A.H. however, al-Mu'ayyad had already died [in the previous year], and Badr had already "filled the role of saviour". [-The Fatimids, p.50]

71. Cf. Hodgson, The Order of Assassins, especially pp.64-65, "The Ismaili State" pp.424-428; Lewis, chapter "The New Preaching".

72. The Fatimids had for some time lost control over the provinces of Ifriqiya, and the Zīrid amir al-Mu'izz b. Bādīs had formally recognized Abbasid sovereignty in 440/1049.



73.-along with the resultant scope for "the conception of a struggling faith requiring fighting supporters" -Hodgson, The Order of Assassins p.46.

74.Cf. Ibn al-Ṣayrafī. al-Ishāra p.96.

75.One particular exception is recorded : When Alamūt, soon after its capture, was threatened by the nearest military overlord, Ḥasan persuaded his men to remain there by claiming that Imam al-Mustansir had sent a special message - the nature of this message is unclear, whether it was written or sent by messenger or more intangible - saying that Alamūt would be a place of good fortune; for this reason it was named Baldat al-Iqbāl. There is no evidence of letters from Egypt (such as the Sijillāt Mustansiriyya sent to Yemen), though some evidence of written correspondence with Saljuq amīrs was found at Alamūt [cf. Hodgson, The Order of Assassins pp.74, 100-101].

T.A.Sharaf suggests that the leader of the Iranian da'wa - 'Abd al-Malik b. 'Aṭṭāsh - kept in touch with the Da'wa headquarters in Cairo by means of carrier pigeons [p.49]. No evidence to support this suggestion is offered by the author.

76.Specifically, according to Nizārī tradition, this happened on the orders of Badr al-Jamālī. This tradition also relates that Ḥasan was put into prison, and managed to escape only by means of a miracle - in one version effected by Ḥasan himself, in another by the Imam al-Mustansir [cf. Hodgson, The Order of Assassins p.65].

77.i.e. the organized "order"; there were scattered supporters of Nizār elsewhere, in Syria and Egypt; however, these soon appear to have aligned themselves with the Alamūt-centred sect.

Unlike the usual Fatimid da'wa, Ḥasan did not direct his preaching towards the intellectual class, but rather towards the common people; his approach was emotional rather than intellectual [T.A.Sharaf, p.68].

78."Hasan-i Sabbah and the Assassins". BSOAS 5 (1928-30), p.678.



Nizārīs offer the rather farfetched suggestion that Ḥasan aimed to form a new mulk and bring al-Mustansir there to rule, away from the domination of Badr al-Jamālī.

79. Nizārī tradition has it that Ḥasan was already the dā'ī for Rayy, Jibāl Ṭālaqān (in northern Persia near the Caspian Sea), Diyār Bakr (in northern Iraq) and Syria when he visited Egypt [cf. Muṣṭafā Ghālib, A'lam Ismā'iliyya p.532].

80. Aḥmad b. 'Abd al-Malik was in Isfahan; another dā'ī was active in Arrajan.

81. Cf. Ibn Muyassar p.48 n.196.

82. Cf. Lewis. p.49. According to Hodgson, this story "sounds romanced".

83. After 'Abd al-Malik b. 'Aṭṭāsh there is no evidence that the dā'ī of Isfahan held even nominal leadership over the important dā'ī of Daylaman, whose practical-political position was by now much stronger and his leadership more widespread. This political leadership corresponded to a religious leadership in the specially developed role of hujja - each probably strengthened the other. [cf. also Hodgson, "The Ismaili State" p.438]. The activity of the Alamut-centred Nizārī da'wa continued even more strongly after the schism, its propaganda achieved quite a large degree of success, and gained adherents in Syria and Egypt also [cf. Hodgson, The Order of Assassins pp.69-72].

84. Cf. excerpt from Ḥasan's al-Fuṣūl al-Arba'a in exposition of this theory, translated from the Persian in al-Shahrastānī's al-Milal wa al-Niḥal and translated into English from al-Shahrastānī in Hodgson's The Order of Assassins. Appendix III. Hodgson suggests that the doctrine was only popularized by Ḥasan, and was developed probably by 'Abd al-Malik b. 'Aṭṭāsh.

85. The Order of Assassins p.59.

86. Cf. Kalāmī Pir for the special role of the sole hujja in Nizārī doctrine. The hujja becomes a sort of "diminutive copy of the Imam", with



his unique qualities such as infallibility... he takes "the place which in Fatimid literature is occupied by the Imam himself", while at the same time the other organized ḥudūd gradually disappear. The sophisticated doctrine of the ḥujja was however not fully developed until some time later. [Kalamī Pir, ed. Ivanow, pp.xxx, xlv-xlvii]

According to T.A.Sharaf, Ḥasan managed to convince his followers that a part of the divinity of the Imam had come within him, thus helping to create an order that gave him absolute obedience [cf. p.71 ff.].

87. Juwaynī has Ḥasan "conducting propaganda" for Nizār ever since his visit to Egypt. T.A.Sharaf says that Ḥasan began preparing the umūr for Nizār as al-Mustansir's heir as soon as he got back from Egypt [p.60, 66]; it is probable that Ḥasan's da'wa was towards al-Mustansir as Imam while he was alive. Ibn Muyassar [p.97] and al-Maqrīzī [al-Muqaffā] say that Ḥasan proclaimed that Nizār was the successor of al-Mustansir upon the latter's death.

88. According to the Egyptian chronicles, Nizār did not take his family with him when he left Cairo, and they probably gave the bay'a to al-Musta'li. Nizārī tradition reports that two sons of Nizār accompanied him to Alexandria; there are different versions as to what happened to them. The Hidāya al-Āmiriyya gives the information that the son of Nizār did not support their father's claim and rendered their oath to al-Musta'li; there is no evidence of any son of Nizār claiming the Imamate during the time of al-Musta'li or al-Āmir. In the reign of al-Ḥāfiẓ, a man claiming to be a son of Nizār, returned to Egypt (he had apparently fled to the Maghrib) and rebelled against the Caliph in 543 A.H.; he was killed [Ibn Muyassar p.139; al-Maqrīzī, Itti'āz v.3 p.186]. Al-Maqrīzī also reports the rebellion of an Abū 'Abd Allāh Ḥusayn b. Nizār in 526 A.H., but the details suggest that this is probably the same incident with an error in the date [p.147]. In any case, the Nizārī sect as such seems to have had no connection with any of this. A Nizārī



tradition does assert, however, that when Nizār was besieged in Alexandria Ḥasan-i Ṣabbāḥ sent five fidā'īs to his aid, and they succeeded in bringing him to Alamūt [Muṣṭafā Ḡhalīb, A'lām Ismā'īliyya p.584; and a slightly different version in Tārīkh al-Ismā'īliyya p.255].

89.Hodgson, "The Ismaili State" p.436.

90.Cf. al-Qalqashandī, Subḥ al-A'shā v.13 p.146; al-Maqrīzī, al-Muqaffā (biography of al-Ḥasan al-Ṣabbāḥ); and Hodgson, The Order of Assassins p.66. Other popular traditions on the subject are also given in Juwaynī, and by Hollister, The Shia of India pp.314-315.

91.Cf. Hodgson, The Order of Assassins p.67.

92.For Ḥasan II and the declaration of the Qiyāma cf. Hodgson, The Order of Assassins. Part Two chapter VII. and Appendix I.

Ḥasan-i Ṣabbāḥ himself, however is said to have strictly enforced the precepts of the sharī'a. "Popular" ideas like reincarnation and ibāḥa (-the idea that the sharī'a is not obligatory-) were probably not given official sanction until the time of Ḥasan II. But Hodgson suggests that perhaps "such ideas were already showing the...strength among the Nizārīs which eventually won them an established position" [The Order of Assassins p.60 n.49]. Ivanow, speaking of the transition period till the fully developed Alamūt doctrine says that "it is not even possible...to determine whether the Nizārī reforms were grafted on what was hitherto the perfectly orthodox Fatimid doctrine, or whether the movement was based on the ideas of a local extremist section of Persian Ismailis which till that time remained in obscurity." [Kalāmī Pīr, Introduction p.xxviii]

93.p.63.

94.Hodgson, "The Ismaili State" p.437.

95.The Order of Assassins p.68.

96.The Fatimid Theory of State, pp.169-70.

97.-as there was, for instance, after the death of al-Āmir and the satr of his son Imam al-Ṭayyib; a number of treatises and apologetic works



aiming to prove the Imamate of al-Ṭayyib were written, and there were also those who professed loyalty to the rival Majīdiyya da'wa of al-Ḥāfiẓ.

98. Cf. the works of al-Sultān al-Khaṭṭāb (e.g. Ghāyat al-Mawālīd).

99. Yemen's importance to the Fatimids has also been attributed to economic and political reasons, such as their economic and military conflict with the Abbasids, and the concentration on Yemen especially after the secession of most of the Maghrib from the Fatimid empire. The Da'wa as such was not, of course, directly involved in these economic and political policies. [-cf. A.F.Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib al-Dīniyya fī Bilād al-Yaman pp.103-117]

100. The ʿUyūn al Akhbār and other works by Yamani Ṭayyibī dā'īs give evidence that the Yamani dā'īs were knowledgeable in the matters and developments of the Da'wa in Cairo and the Fatimid court. Ambassadors from Cairo to the Sulayhid dā'īs were entrusted with verbal (confidential?) messages also, and Yamani ambassadors to the Fatimid court brought back information, instructions etc. as well.

101. For a discussion of the probable authenticity of this letter see the edition of the ʿUyūn p.62 n.16. Also cf. siḥils nos.6 & 8 in al-Siḥillāt al-Mustansiriyya for a comparison with letters written on the birth of other sons to al-Mustansir.

I suggest that this particular letter was sent in confidence and not meant to be made known to all the adherents of the da'wa.

102. This consists of : the basmala, the ʿalāma of the Imam (i.e. الحمد لله رب العالمين), the name of the sender and the name and titles of the addressee, the ṣalāt and the ḥamd.

103. The account in the ʿUyūn includes the presence of Badr al-Jamālī at the nass on al-Mustaʿlī. This implies another source of information besides the siḥillāt (nos. 43 & 35) which mention only al-Afdāl. (cf. ʿUyūn edition p.10 n.25 for a discussion of the contradictory dates given



for the death of Badr al-Jamālī].

104.Cf. Hodgson, The Order of Assassins p.65 - speaking of the Nizārīs being strong enough to achieve their aims on their own and having no need for Egyptian domination. he says : "Even the Ismailis of the Yaman were to cut their relations with the Egyptian regime in the next generation"; and on p.68 n.22 [in the context of there being no imam available to the Nizārīs] : "...The Tayyibis also were shortly after willing to accept the idea of a concealed imam."

105.Cf. edition of 'Uyūn p. 145.

106.Cf. al-Hamdānī, al-Ṣulayhiyyūn pp.192-193 & 229-231.

107.San'a and the northern districts were taken over by the Hamdānids after the death of the Sulayhid governor Sabā' b. Aḥmad in 491 A.H. Adan became independent under the Zuray'ids soon after the death of al-Mufaḍḍal b. Abī'l-Barakāt in 504 A.H.

108.e.g Sabā' b. Aḥmad al-Ṣulayhī (d.491 A.H.), 'Amir b. Sulaymān al-Zuwwaḥī (d.492 A.H.), al-Mufaḍḍal b. Abī'l-Barakāt (d.504 A.H.).

109.Namely, Ibn Najīb al-Dawla [-cf. edition of 'Uyūn pp. 55 ff. & 60 ff.

110.The Sulayhid kingdom had originally been founded with or due to the incentive of the Fatimid Isma'ili ideology and the belief in the Fatimid Isma'ili Imams. Its fortunes declined with the decline of the later Fatimid empire. By this time the Sulayhid kingdom had been reduced to some area in central Yemen around the capital Dhū Jibla. [cf. al-Hamdānī, al-Ṣulayhiyyūn. "Athar al-'Ilāqāt bayn al-Dawlatayn [al-Fāṭimiyya wa'l-Ṣulayhiyya] dākhl al-Yaman" p.221. and chapter "...Suqūṭ al-Dawla al-Ṣulayhiyya"]

111.Cf. 'Uyūn edition p. 67 n.144.

112.Cf. 'Uyūn ms. especially pp.212 ff.; and al-Hamdānī, al-Ṣulayhiyyūn, chapter nine "Adab al-Da'wa al-Fāṭimiyya wa Taḥawwuli-ha ilā al-Yaman", and his article "The History of the Fatimid Da'wat and its Literature during the Last Phase of the Fatimid Empire" in JRAS (1932).



113.-which is still continued in their (spiritual) descendants, the Bohra community (based in India). [cf. Hollister, The Shia of India, chapters XVI-XVIII].



# BIBLIOGRAPHY-

- Abu'l-Maḥāsin Ibn Taḡhrībardī [d. 874 A.H.]: al-Nujūm al-Zāhira  
fī Mulūk Miṣr wa'l-Qāhira: Dār al-Kutub ed., Cairo 1929-55.
- Abū Maḡhrama [d. 947 A.H.]: Tārīkh Taḡhr 'Adan (with excerpts  
from Ibn al-Mujāwir, al-Janadī and al-Ahdal); Leiden: E.J.Brill,  
1936.
- 'Alī Muḥammad Chunāra: Nūr-e Mubīn Ḥablu'llāh al-Matīn; [urdu], Bombay,  
1322 A.H.
- 'Alī b. Muḥammad al-Walīd, Dā'ī: Dīwān; Ms. in personal library of  
Syedna Muḥammad Burhanuddin.
- 'Arīf Tāmīr: al-Imāma fī'l-Islām; Beirut, 1964.
- 'Aṭīyya Muṣṭafā Muṣhrifa: Nuzum al-Ḥukm bi-Miṣr fī 'Asr al-Fāṭimiyyīn;  
Cairo, 1948.
- Ayman Fuād Sayyid: Tārīkh al-Madhāhib al-Dīniyya fī Bilād al-Yaman;  
Cairo, 1988.
- : Masādir Tārīkh al-Yaman fī'l-'Asr al-Islāmī; Cairo,  
1984.
- Browne, E.G.: The Literary History of Persia, v.2; Cambridge University  
Press, 1928.
- al-Dhahabī [d.748 A.H.]: al-'Ibar fī Tārīkh man Ḡhabar, v.3; ed.  
Salah al-dīn al-Munajjid & Fuad Sayyid; Kuwait, 1960-66.
- Gamāl al-dīn al-Shayyāl: Majmū'at al-Wathā'iq al-Fāṭimiyya, v.1; Cairo,  
1958.
- Haft Bāb-i Bābā Sayyidna; ed. Ivanow, in Two Early Isma'ili Treatises;  
Bombay, 1933; and Translation in Hodgson, The Order of Assassins,  
Appendix 1.
- Hamdani, A.: The Fatimids; Karachi, 1962.
- Hamdani, H.: "The History of the Isma'ili Da'wat and its Literature  
during the Last Phase of the Fatimid Empire"; Journal of the Royal  
Asiatic Society, 1952.



- : "The Letters of al-Mustansir"; Bulletin of the School of Oriental and African Studies (London) v.7 (1933-34).
- : "Some Unknown Ismaili Authors and their Works"; Journal of the Royal Asiatic Society, 1933.
- : al-Ṣulayhiyyūn wa'l-Haraka al-Fāṭimiyya fi'l-Yaman; Cairo, 1955.
- Hasan Ibrāhīm Hasan: Tārīkh al-Dawla al-Fāṭimiyya; Cairo, 4th ed. 1988.
- Hasan b. Nūḥ [d.939 A.H.]: Kitāb al-Azhār v.1; Ms. in personal library of Syedna Muhammad Burhanuddin.
- Ḥātim b. Ibrāhīm, Dā'i (d.1199 A.D.): Tuḥfat al-Qulūb; section printed in Stern, "The epistle of the Fatimid Caliph al-Amir".
- al-Hidāya al-Āmiriyya; ed. A. Fyzee. Oxford Univ. Press, 1938.
- Hodgson, M.: "The Ismaili State"; Cambridge History of Iran v.4.
- : The Order of Assassins; New York, 1980 reprint of 1955 ed.
- Hollister, J.N.: The Shia of India; New Delhi, 2nd. ed. 1979.
- Ibn al-Athīr [d.630 A.H.]: al-Kāmil fi'l-Tārīkh, v.10.; Beirut, 1966.
- Ibn al-Aybak al-Dawādārī [d.after 732 A.H.]: Jāmi' al-Ghurar, v.6.
- [al-Durratu'l-Mudiyya fī Akhbār al-Dawlati'l-Fāṭimiyya]; Cairo, 1961.
- Ibn al-Dayba' [d.944 A.H.]: Qurraṭ al-'Uyūn fī Akhbār al-Yaman al-Maymūn; ed. Muhammad b. 'Alī al-Akwa', Cairo, 1977.
- Ibn Khaldūn [d.808 A.H.]: Tārīkh; ed. 1971.
- Ibn Khallikan [d.681 A.H.]: Wafayāt al-A'yān wa Anbā' Abnā' al-Zaman; ed. Ihsan Abbas. Beirut, 1969-1972.
- Ibn al-Ma'mūn [d.588 A.H.]: Akhbār Miṣr; ed. A.F. Sayyid, Cairo, 1983.
- Ibn Muyassar [d.677 A.H.]: al-Muntaqā min Akhbār Miṣr; ed. A.F. Sayyid, Cairo, 1981.
- Ibn al-Qalānisi [d.555 A.H.]: Dhayl Tārīkh Dimashq; ed. Amedroz, Leiden, 1908.
- Ibn Sa'īd al-Maghribī [d.685 A.H.]: al-Nujūm al-Zāhira fī Hula Ḥadrat



- al-Qāhira: ed. Husayn Nassar, Cairo, 1973.
- Ibn al-Ṣayrafī [d.542 A.H.]: al-Ishāra ilā man Nāla al-Wizāra; ed. A.F. Sayyid, Cairo, 1990.
- Ibn Zāfir [d.612 A.H.]: Akhbār al-Duwal al-Munqati'a; ed. Andre Ferrez, Cairo 1972.
- Ivanow, V.: A Guide to Isma'ili Literature; London, 1933.
- Juwayni (d.678 A.H.): Tārīkh-i Jahān Gusha; trans. J.A. Boyle [History of the World Conqueror, v.2.], Manchester, 1958.
- Kalāmi Pir; ed. & trans. Ivanow, V., Bombay, 1935.
- Lane-Poole, S.: A History of Egypt in the Middle Ages; London, 1901.
- Lewis, B.: The Assassins, A Radical Sect in Islam; London, 1964.
- : "Ismaili Notes"; Bulletin of the School of Oriental and African Studies (London), v.12, 1960.
- Levy, R.: "The Account of the Ismaili Doctrines in the Jami' al-Tawarikh of Rashid al-din Fadlallah"; Journal of the Royal Asiatic Society, 1930.
- Lockhart, L.: "Hasan-i Sabbah and the Assassins"; Bulletin of the School of Oriental and African Studies (London), v.5, 1928-30.
- al-Maqrīzī [d.845 A.H.]: Itti'āz al-Hunafā bi-Akhbār al-A'imma al-Fātimiyyīn al-Khulafā; Cairo, 1973.
- : al-Mawā'iz wa'l-I'tibār bi-dhikr al-Khiṭat wa'l-Āthār; Bulaq, 1853.
- : al-Muqaffā; Ms. Maktabat al-Sulaymaniyya, Istanbul.
- Muḥammad Gamal al-Dīn Ḥarūn: Ma'ān al-Dawla al-Fātimiyya; Cairo, 1960.
- : Siyāsat al-Fātimiyyīn al-Khārijiyya; Cairo, 1967.
- Muḥammad Hamdi al-Manawī: al-Wizāra wa'l-Wuzarā' fi'l-'Asr al-Fātimī; Cairo, 1970.

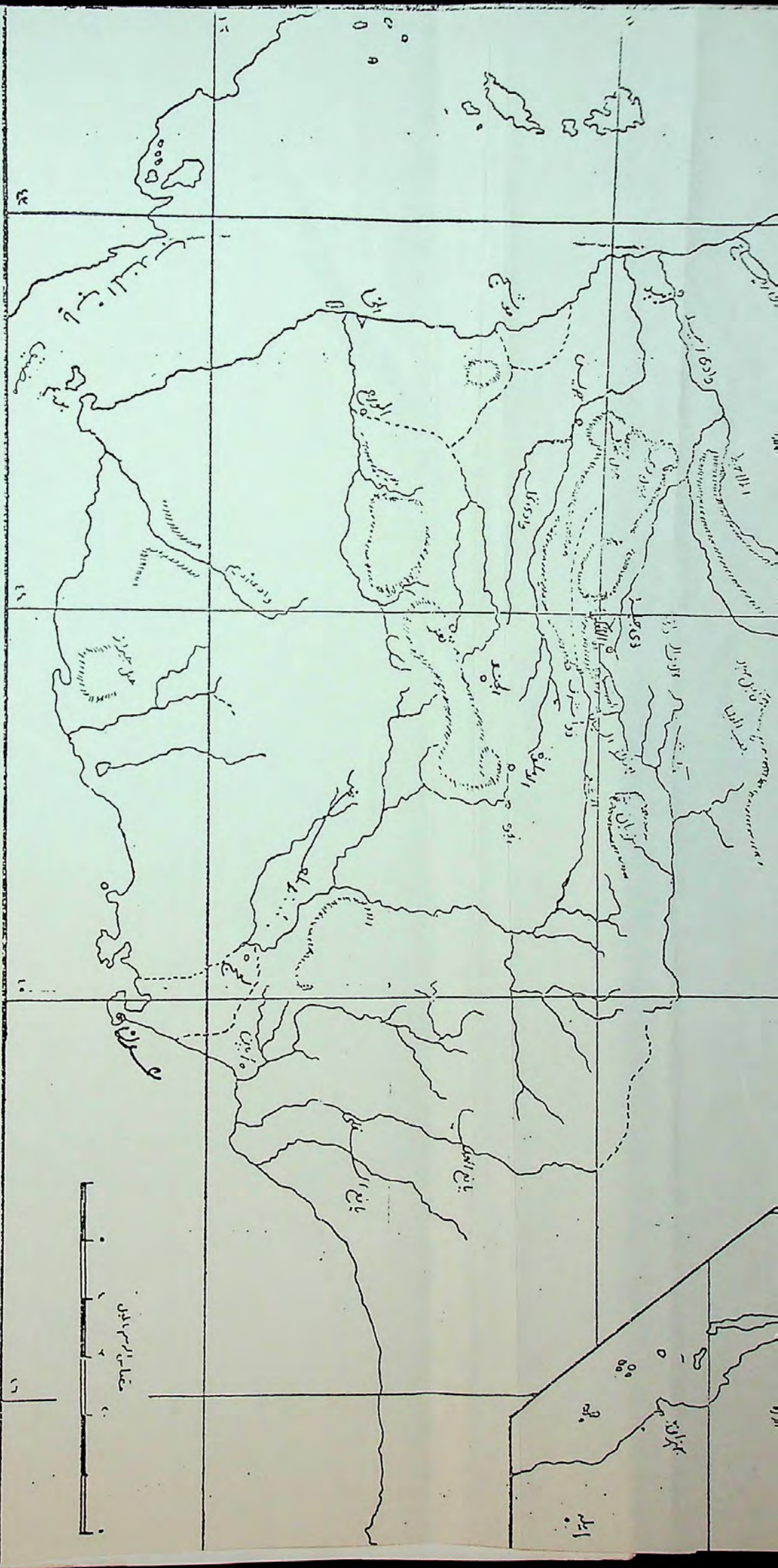


- Muhammad Kāmil Husayn: Tā'ifat al-Ismā'iliyya: Cairo, 1959.
- Muhammad al-Sa'id Gamāl al-dīn: Dawlat al-Ismā'iliyya fi'l-Īrān: Cairo, 1975.
- Mustafā Ghālib: A'lām Ismā'iliyya: Beirut, 1964.
- : Tārīkh al-Da'wa al-Ismā'iliyya: Beirut, 2nd.ed. 1965.
- Naṣir Khusrāw [d. after 464 A.H.]: Safarnamēh: trans. Yahya al-Khashshab Beirut, 1970.
- al-Nuwayrī [d.733 A.H.]: al-Arab fī Funūn al-Adab, v.26; ed. Muḥammad Fawzi al-'Antil. Cairo, 1985.
- al-Qalqashandī [d.821 A.H.]: Ṣubḥ al-A'shā fī Sanā'at al-Inshā', v.3, v.13 : Cairo, 1912-48.
- Sibt ibn al-Jawzī [d.654 A.H.]: Mu'āṭ al-Zamān fī Tārīkh al-A'yān, v.8: Hyderabad, India, 1965.
- Sayf al-Dīn. Ṭāhir. Dā'ī: Daw' -u Nūr al-Ḥaqq al-Mubīn (Risāla Ramaḍāniyya no.1). Bombay, 1335 A.H.
- : Dhāt al-Baraka (Risāla Ramaḍāniyya no.24), Bombay 1359 A.H.
- : Ḥaṣṣ al-Janna (Risāla Ramaḍāniyya no.14), Bombay, 1349 A.H.
- : Ghurraṭ al-Ḥaqq (Risāla Ramaḍāniyya no.9), Bombay, 1344 A.H.
- : Mashrabaṭ Tasnīm-i Nūr (Risāla Ramaḍāniyya no.28), Bombay, 1363 A.H.
- al-Sijillāt al-Mustanṣiriyya: ed. Abd al-Mun'im Māgid, Cairo, 1954.
- al-Suyūṭī [d.911 A.H.]: Husn al-Muḥādara fī Tārīkh Miṣr wa'l-Qāhira, v.1-2; ed. Muḥammad Abū'l Faḍl Ibrāhīm, Cairo, 1965.
- Stern, S.M.: "The Epistle of the Fatimid Caliph al-Amir", al-Hidaya al-Amiriyya :Its Date and Purpose": in History and Culture in the Medieval Muslim World; London, 1984 [originally published in the Journal of the Royal Asiatic Society, 1950].



- : Fatimid Decrees: London, 1964.
  - : "The Succession to the Fatimid Caliph al-Amir, the Claims of the Later Fatimids to the Imamate, and the Rise of Tayyibi Ismailism": in History and Culture in the Medieval Muslim World; London, 1984 [originally published in Oriens IV, 1951].
  - Tāha Ahmad Sharaf: Dawlat al-Nizā'iyya Ajdād Āghā Khān: Cairo, 1950.
  - 'Umāra al-Yamanī (d.569 A.H.): Tārīkh al-Yaman; ed. Muhammad b.'Alī al-Akwa', 1967.
  - Vatikiotis, P.J.: The Fatimid Theory of State; Lahore, Pakistan, 2nd. ed. 1981.
  - Zāhid 'Alī: Tārīkh Fāṭimiyyīn-i Miṣr [urdu]; Hyderabad, 1948.
  - al-Ziriklī: al-A'lām; 2nd ed.1979.
- 
-





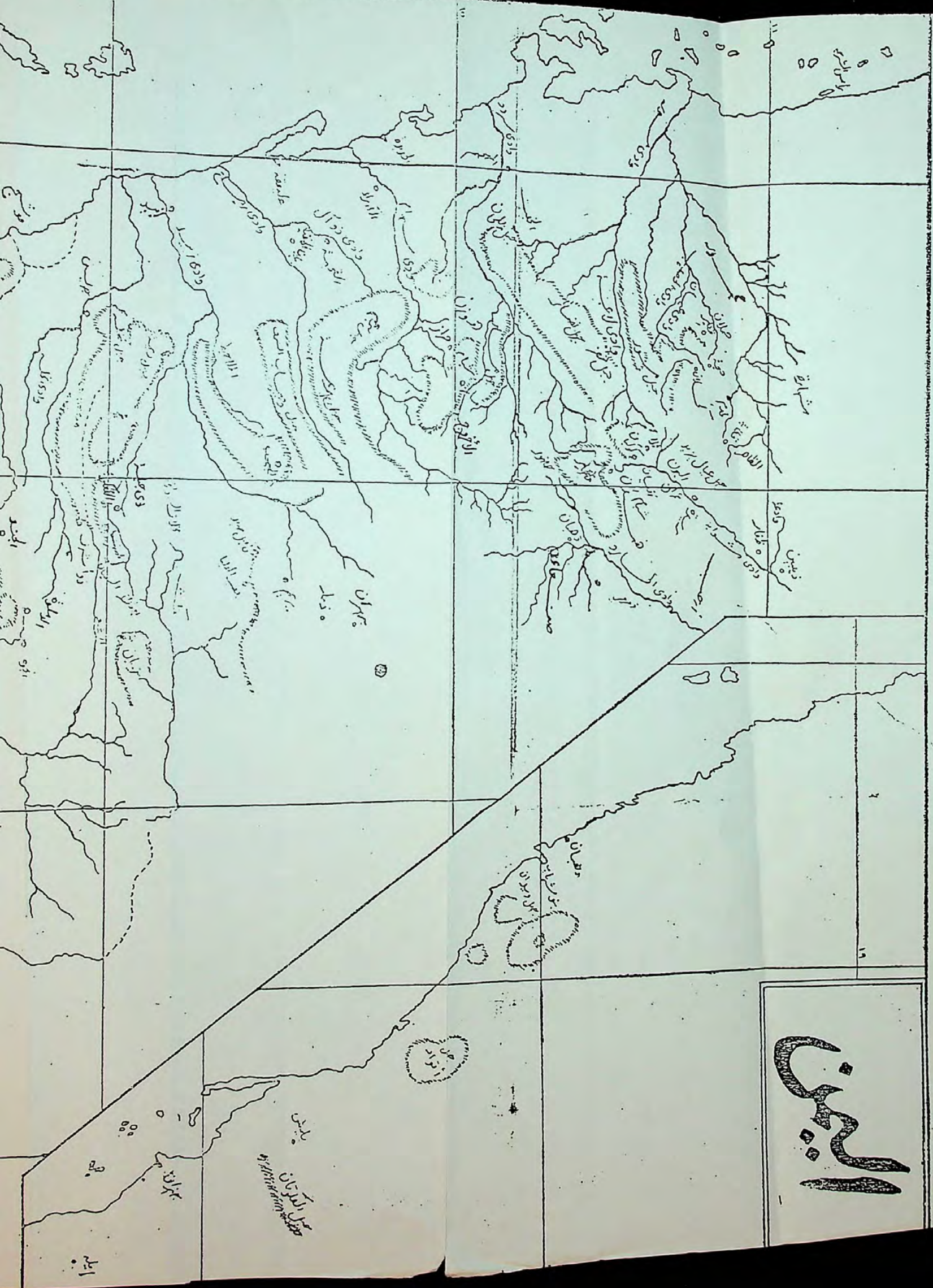
[ مصدر تقريري لبعض المناطق التي وردت أحاديثها في الكتاب رحمه نعيمنا الدكتور حسين سليمان محمود مدرس الجغرافيا ]

واستعان في تقرير الأماكن بمساعدة السيد علي الزيد وزير الهين السابق بالقاهرة — المؤلف

[ From: al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn wa'l-haraka al-Fāṭimiyya fi 'l-Yaman ]



# ایران









خلقة فوامر اللام على الله  
وامرهم بوجوب عبيد الله

فانهم من نوره وانه  
الملك المتكبر والملك المستعلا

والمستعلا على كل شيء  
والملك المستعلا على كل شيء

والملك المستعلا على كل شيء  
والملك المستعلا على كل شيء

والملك المستعلا على كل شيء  
والملك المستعلا على كل شيء

والملك المستعلا على كل شيء  
والملك المستعلا على كل شيء

والملك المستعلا على كل شيء  
والملك المستعلا على كل شيء

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

وفاقا  
للمعنى  
التي فيها

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين



كانت الامام احمد بن حنبل قال في التفسير المستعجل  
بابه امير المؤمنين ابن الامام محمد بن  
المستعصر باب امير المؤمنين الثالث  
في بيلا ده محمد خلف من اولاده وكان  
نزار وعبد الله ابنا المستعصر بابيه اكبر  
منه سنا وكان المستعصر بابيه سلام  
الله عليه يكثر تولد له ابني الفاسم ازجرب  
خلافة والوارث لمفاحله ورتبه قبل  
ان يولد وكان نزار وعبد الله ابنا  
المستعصر بابيه اكبر سنا من نزار وعبد  
عن التقات من الرواة ان المستعصر  
عليه السلام سمع ابنه نزار وعبد الله  
يقسا جرد في الامامة ايهما لها حق و  
احصى كل واحد منهما يدعي ان ربه اخيه  
اعترف واخرى فيها عت ذلك عليه  
السلام وقال الاقتضا جرد في بيتي لست احق  
اهله فان صاحبه اهله سنا واولي بيده

— Photocopy of a page from n.5. —

ابحس لا ارجو ولا اخاف الا الى وحده المتفضل  
 جدي بنبي وامامي ابي وصديقي المتجبر اليه  
 والحمد لله الفاضل بالفناء على جميع خلقه  
 صلى الله على محمد وآله وسلم رسوله  
 وصبروا له اذ ظلم صدره وطمع عليهم اجمعين  
 وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 وبه نستعين وعليه نقول الحمد لله الذي  
 هو على نعمه مشكور وخالف الوحد من  
 غلام غير منجود وصل الله على خيرنا نبي  
 ومن لم يدع محمد خير شفيح في اليوم الموعود  
 وعلى وصيه المنير على الكفار والمنافقين  
 نار الحريق ذات الوقود على ابن ابي طالب  
 هاشم بن عبد المطلب  
 ذريته ما ظل الله الممدود الماخوذ في نظام  
 الموحدين والعهد والعهود والامم  
 باسمه امير المؤمنين وقاسم الخلافة وامر الدنيا والدين



و ولي صنعاء واعمالها حاتم الحميد بن المغلس ، وهو من الغز ثم من مذكر ثم من يام ؛ وصارت إلى اولاده بعده ؛ وحين دخل القاضي الرشيد إلى اليمن ، وقع التخليط في الدين والإعتقاد ، ومالوا إلى عبد المجيد واتباعه ايثاراً للدنيا على المعاد (232).

وملك صنعاء واعمالها السلطان حاتم الحميد بن احمد بن عمران بن الفضل اليامي (١) في سنة ثلاث وثلاثين وخمسمائة ، وملكها بعده ابنه السلطان علي بن حاتم ؛ و ضربت لهما بإسمهما (٢) السكة ، واقيمت لهما الخطبة.

ولما دخل توران شاه بن أيوب المسمى (٣) الملك المعظم إلى اليمن ، مال علي بن حاتم إلى حصن براش ، وعاد إلى صنعاء بعد رجوع توران شاه إلى اليمن الأسفل وانصرافه إلى مصر . ثم لما دخل إلى اليمن المتسمى بالملك (٤) العزيز سيف الإسلام طفتكين بن أيوب ، اقام السلطان علي بن حاتم بصنعاء ، حتى عمر الحصون الرفيعة ، وشيد المعقل المنيع - كذمرمر ، الحصن المشهور المنعة الرفيع ، السامي على كل طود منيع ، والعروس ، والقضين ، وغيرهما من الحصون - وشحنها وحصنها ؛ ثم ارتفع اليها وحل حصن ذمرمر هو واخوه السلطان بشر بن حاتم ، وقرق اولاده واولاد اخيه في الحصون . وملك صنعاء طفتكين بن أيوب ؛ والحديث في ذلك يطول إن اخذ فيه ، ولم نقصد إليه فنستقصيه.

\*\*\*\*\*

وبقي في ايدي بني الصليحي من معاقل اليمن المشهورة (٥) حصن أشيخ وحصن قَيْضَان (٦) ، إلى أن (٧) ازالهم طفتكين بن أيوب المكنى سيف الإسلام.

(١) ب = فضل ؛ سقط : اليامي . (٢) ١ = سقط : بإسمهما . (٣) ب = المنسى . (٤) ب = الملك . (٥) ا، ب = المشهور . (٦) ١ = قيطان . (٧) ١ = سقط : أن.

232. On the death of Abū Ḥimyar Sabā' b. Aḥmad, Ṣan'ā' was taken by al-Sultān Ḥatīm b. al-Ghashīm al-Maghliṣī al-Hamdānī . "According to the information given by al-Khazrajī[see Kay - note 42, p. 257-], Ḥatīm b. al-Ghashīm severed Ṣan'ā' and the surrounding country from the Sulayhid kingdom; whether this is correct or not, Ṣan'ā' soon returned to the Fatimid allegiance." [-Stern, "The Succession...." p. 251]. Dr. Stern goes on : "Ḥatīm died in 502 and was succeeded by his sons: 'Abdallah, who died of poison after a reign of two years and subsequently Ma'n, who was deposed in 510. From that year to 533 another Hamdanid family reigned in the town : Hishām b. Qubbayt, Himās b. Qubbayt and Ḥatīm b. Himās". They were, the author adds. adherents of al-Ḥāfiẓ, as stated by Dā'ī Idrīs.  
A. Hamdani [in the article "The Dā'ī Ḥatīm b. Ibrāhīm...", *Oriens* 23 - 24 (1970) p. 258] asserts that the Hamdanids of Ṣan'ā' gave outward allegiance to 'Abd al-Majīd due to *taqiyya*, while their actual loyalties lay



بن أيوب<sup>(229)</sup> بعد أن حاصرها أربعة عشر شهراً ؛ وكان فيها جوهر المعظمي والي بني زريع<sup>(١)</sup> ، وهو من عبيدهم ، وكان معه فيها ابنا عمران بن محمد<sup>(٢)</sup> بن سبأ الزريعي ، خرجا بخروجه منها والي بني زريع<sup>(٣)</sup> .

وأما صنعاء ، فإنه كان الملك المكرم أحمد بن علي الصليحي ولي فيها القاضي عمران بن الفضل اليامي أيام سكون الصليحي في ذي جبلة والتعكر ، ثم عزله عنها - وكان ذلك من الأسباب التي كانت بها المباحدة بين عمران بن الفضل والداعي المكرم<sup>(230)</sup> . وفي ذلك يقول القاضي عمران بن الفضل اليامي ، يخاطب الداعي المكرم أحمد بن علي الصليحي والأمير سبأ بن أحمد بن مظفر<sup>(٤)</sup> الصليحي من قصيدة يقول فيها : (الطويل التام)

ولا تجرحا بالعزل اكباد معشر \* اذا غضبوا علّ القنا وتكسرا  
فلو أن مولانا معنّا<sup>(231)</sup> اتاكما \* بعزل تولّى الكل مناّ وادبرا  
ولا تفرقا من لفه والداكما \* وعودا إلى عقليكما وتدبرا  
فإن<sup>(٥)</sup> انتما انكرتما ما نظمتم \* فصديقي غداً من طلعة الشمس اشهرا

(١) = ذريع . (٢) = تكرّر : بن محمد . (٣) = ذريع . (٤) = مظفر . (٥) = وان .

229. Tughtikīn b. Ayyūb: He was sent to Yemen by his brother Salāh al-dīn; he entered Mecca in 579 A.H., took Zabīd and Ta'izz, and subdued the whole of Yemen under Ayyubid control. He stayed as governor in Yemen till his death in 693/1197.

230. al-Qadi 'Imrān b. al-Fadl al-Yāmī al-Hamdānī: One of the chief allies of Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī, and among the most prominent personalities and military leaders who helped to found the Sulayhid Kingdom. His importance was great during the time of his son Dā'ī Aḥmad b. 'Alī, when Dā'ī Idrīs describes him as the : "صاحب الامر عند الملك المكرم وأمير الجيش وله الوزارة والصرف في جميع بلاد الملك المكرم." [Uyūn 7, p. 24] He was deputed the governorship of San'a - along with Abū 'l - Ṣu'ūd b. As'ad b. Shihāb-by al-Mukarram when he shifted to Dhū Jibla [- 'Umāra, pp. 142 - 143 ( - 'Umāra has As'ad b. Shihāb instead of his son, apparently a mistake as As'ad b. Shihāb died in 456 A.H.); 'Uyūn 7, p. 252]. The estrangement between 'Imrān b. al-Fadl and the Sulayhid rulers began with the occurrence of what he took to be a slight to his importance [-cf. 'Uyūn v. 7, p. 260 ff; also : al - Hamdānī, al-Ṣulayhiyyūn pp. 137 - 138; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib pp. 142 - 144]. Despite this he retained his loyalty to the Sulayhids; he came to their support when the Kingdom was threatened by the Banū Najāh, and met his death fighting in the Battle of al-Kaḏā'im (479 A.H./ 1087 A.D.) [cf. 'Uyūn p. 376].

231. i.e. al-Imam Ma'add Abū Tamīm al-Mustansir (during whose period this incident occurred).



وذاك<sup>(١)</sup> سراراً لا أنجلأه لليل \* وهذا محاق ليس يسفر عن فجر  
ونرجوا فروعا ثمر الله نبتها \* وأيدها بالنصر والفتح والقهر  
لهم وبهم رجأؤنا<sup>(٢)</sup> وسلوانا \* لأن رجاء اليُسْر في عقب العسر  
وأورث أملاك الأنام وسيطهم \* علي بن عبد الله اعلى<sup>(٤)</sup> ذرى الفخر  
نصبراً على رب الزمان وصرفه \* فأوفر أهل الأجر حظاً أولو الصبر<sup>(226)</sup>

\* \* \* \* \*

وكان عمر الحرة الملكة السيدة ابنة أحمد (اعلى الله قدسها) اثنان وتسعون عاماً واشهر<sup>(٥)</sup>.

ولم تفارق الدنيا إلا وقد اقامت الداعي الأجل الذؤيب<sup>(٦)</sup> بن موسى الوداعي ، وعضدته بالداعي الخطاب بن الحسن بن ابي الحفاظ (رضي الله عنهما) ؛ فقاما بالدعوة إلى الإمام الطيب (عليه السلام) ، في حياتها وبعد وفاتها ، ورفعوا قواعد الدعوة وظهر آياتها .

\* \* \* \* \*

فأما الملك ، فإنه صار في عدن ونواحيها ، الى تغز والجند وذي جبلة وما يليها - كما ذكرنا<sup>(227)</sup> - لبني زريع بن ابي السعود الجشمي الهمداني ، الى أن ازالهم ابن المهدي<sup>(٧)</sup> عن التّعكر وتغز والجند وجبلة<sup>(٨)</sup> وغير ذلك من المعاكل والمدن ؛ وبقي عدن في ايديهم حتى ازالهم منه الملك المعظم توران شاه بن أيوب<sup>(228)</sup>.  
وأما الدملة ، فمنعوها<sup>(٩)</sup> حتى تسلمها<sup>(١٠)</sup> الملك العزيز<sup>(١١)</sup> سيف الإسلام طغتكين<sup>(١٢)</sup>.

(١) ب = داك. (٢) الهمداني = رجأؤنا. (٣) الهمداني = اورث. (٤) ت ، والهمدان = عالي. (٥) ت = اشهر. (٦) ت = ذؤيب. (٧) ا = مهدي. (٨) ا = الجبلة. (٩) ب = زيادة : وجب. (١٠) ا = تسلمها. (١١) ا = العزيز. (١٢) ا = طغتكين.

226. al-Sultān al-Khattāb also wrote a *marthiyya* in memory and praise of the Sulayhid queen - an elegy which not only conveys the place she held in the eyes and heart of al-Khattāb but also immortalizes the greatness that was al-Hurra al-Malika. The first verse of the *marthiyya* is

عليك سلام الله والصلوات \* ورحمته ما شاء والبركات  
[cf. "Dīwān al-Sultān al-Khattāb" Part I in *al-Sultān al-Khattāb*, p. 133 - 134].

227. cf. above p.99 ff.

228. *Shams al-dīn (al-dawla) Tūrān Shāh b. Ayyūb* : brother of Salāh al-dīn founder of the Ayyubid dynasty in Egypt; he was sent to Yemen in 569 A.H./ 1175 A.D. to subdue the growing power of 'Abd al-Nabī b. Mahdī, and bring the country back under Egyptian control. [-For the appearance of the Ayyubids in Yemen, cf. Ibn al-Dayba', *Qurraṭ al-Uyūn* p. 373 ff. Also al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyūn*, pp. 241 - 242].



- لقام لها من حَمِيرٍ كُلُّ أَرَعَن \* سحاب المنايا حيث حل مطير  
وصار له من صِيد كهلان جَحْفَلُ \* تسير الجبال الشَّم حيث يسير  
ولوحال دون الموت عنها مَبْلَطُ \* منيع يرد الطرف وهو حسير  
لكان لها في حصن قَبِضان (224) (١١) معقل \* تقصر عنه في العلو طيور  
ولكن ابى إلا خفياً بشخصه \* حقير وما يسطو عليه كبير (٢)

وقال (٣) القاضي محمد بن أحمد بن عمران بن الفضل الياامي (٤) ايضاً يرثيها (اعلى الله قدسها) (225) :

- نأت ربة القصر الشريف عن القصر \* فأئبس راجي النصر فيه عن النصر (٥)  
إذا اجتث دهرُ السوء (٦) دوحه روضة \* فقضبانها لاتستقيم على الهَصْر  
سخطت على أهل الزمان لفعلهم \* حقيقون اهل العصر ياربة العصر (٧)  
فصاروا (٨) بلا نور يتيهون في العمى \* وذلك تمثيل لما كان في مصر  
فكم ظلمة يفسحونها ومضلة \* وكم إصر ذنب يحملون على إصر  
رجونا بها بدء (٩) الظهور ونشره \* فعدنا الى الستر الحقيقي والحصر  
وقد ينقص التيار من بعد مدّه \* ويضطر حرف (١٠) المد حيناً (١١) إلى القصر  
فذاك كسوف الشمس قد طال مكثه \* وهذا خسوف دائم المكث للبدر

(١) أ، ب = قيطان ؛ ت قبضان. (٢) ت = كسر. (٣) أ = سقط : وقال . (٤) ب = سقط ب : بن الفضل الياامي ؛ ت = سقط : الياامي. (٥) أ = القصر. (٦) الهمداني = الشر. (٧) أ = القصر. (٨) أ = وصاروا. (٩) أ = بدو. (١٠) أ = خفا. (١١) ت = حبال.

224. Ḥiṣn Qaydān: with the taking of this stronghold by al-Mufaddal b. Abī'l-Barakat from 'Alī b. Sabā' b. Aḥmad al-Ṣulayhī in 495 A.H./1102 A.D., the fortresses of Banū al-Muzaffar became part of the kingdom of al-Hurra al-Malika [-al Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn* p. 209 note 1].  
225. Almost the whole of this elegy can be found in al-Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn* pp. 209 - 210.



خلاف القسط والعدل (222).

وقال القاضي الحسين<sup>(١)</sup> بن عمران بن الفضل اليامي (رحمة الله عليه<sup>(٢)</sup>) يرثي الحرة الملكة وحيدة الزمن ، سيدة ملوك اليمن ، السيدة ابنة احمد الصليحي (قدس الله روحها) ، وقد زار قبرها بذى جلبة ، قوله<sup>(٣)</sup> (223) :

وقفت على قبر الوحيدة وقفة	*	وقد زين منها مسجد وستور
فقبلته واستفتت ربا ترابه	*	وعاود قلبي رنة وزفير
وسالت دموع العين مني كأنها	*	بشط مجاري المقلتين سطور
فلله منها ما <sup>(٤)</sup> اقل سرير <sup>(٥)</sup>	*	ولله منها ما اجن حفير
ولله منها روح قدس تميزت	*	فصارت <sup>(٦)</sup> بأعلى الدائرات تطير
خلا القصر في ذي جلبة من مكارم	*	يحن اليها بانس وفقير
ومن جود بحر العطايا نواله	*	على معتفة عسجد وحرير
ومن درس ماضم الكتاب وبعده	*	صلاة وتسبيح معاً وظهور
وماسمعت أذني ولا راع ناظري	*	تجاوب قينات <sup>(٧)</sup> بها وخمور
تحل مصيبات وتعرؤ نوائب	*	وتحدث من بعد الأمور امور
واصبح في قصر <sup>(٨)</sup> المليكة بعدها	*	عزيز عليها منكر ونكير
ولو كان داعي الموت يثنيه دونها	*	قبيل وينجي من سطاه عشير <sup>(٩)</sup>

(١) أ = سقط : قال القاضي الحسين (وجد بياض في المخطوط ؛ وفي الهامش : القاضي الحسين). (٢) ت = سقط : عليه. (٣) أ، ب = سقط : قوله. (٤) أ = سقط : ما. (٥) ب = سريره. (٦) أ = وصارت. (٧) أ = قينا ب. (٨) ت = دار. (٩) الهمداني = عسير .

(in Sa'da and Najrān), in 284 /898 [cf. genealogical tree of the Zaydī imams in al-Sultān al-Khattāb, Table 2 p. 339].  
222. al-Hurra al-Malika also built the Masjid al-ḍarba in bilād Yuraym ?[- al-Hamdānī, al-Sulayhiyyun p. 206].  
223. Most of this qaṣida has been published by al-Hamdānī in al-Sulayhiyyun pp. 208 - 209.



وقبرها إلى اليوم يزوره جميع فرق الإسلام ، ويعترف بفضلها وعدلها الخاص والعام .  
ويأتي إلى قبرها من أصيب بظلم أو جائحة ، أو علة في بدنه أو بليّة ، فيلتون<sup>(١)</sup> بها  
ويتشفعون إلى الله تعالى في كشف ما أصابهم<sup>(٢)</sup> بفضلها ؛ فكل من اخلص لديّها النية ،  
وسأل الله تعالى متوسلاً بها صحيح الطوية ، أزال الله ببركتها ماعراه ، وفرج عنه بفضلها ما  
انتابه ، واستجاب الله ما به دعاه<sup>(٣)</sup> ؛ وذلك مشهور معروف ، ظاهر موصوف .

والمسجد الجامع بذى جبلة المذكور هي التي تولت عمارته وهيأت موضع قبرها فيه .  
وجامع صنعاء فهي التي وسّعتها<sup>(218)</sup> وصححت عمارته وزيّنته ؛ وامرت أن يكتب<sup>(٤)</sup> فيه  
اسماء جميع الأئمة ، من علي بن أبي طالب<sup>(٥)</sup> إلى امام عصرها (عليهم السلام) ، فأثبت  
ذلك في الحائط القبلي من المسجد الجامع بأمرها . ثم كشط في أيام احمد بن سليمان ، امام  
الزيدية<sup>(219)</sup>؛ بغياً وعدواناً وحسداً وطغياناً ؛ واعيد بجصّ واشراس<sup>(٦)</sup> أيام<sup>(٧)</sup> حاتم بن احمد  
بن عمران بن الفضل الياامي<sup>(220)</sup> ؛ ثم كشط في دولة عيال<sup>(٨)</sup> يحيى من الأشراف<sup>(221)</sup> -  
وتلك سجيّة اهل الجور والإعتساف . واسماء الأئمة (عليهم السلام) مكتوبة<sup>(٩)</sup> في سقف  
ذلك الجامع إلى الآن، بخط كوفي لم يوبه له كما حقّق لي بعض من رآه وتحقّقه من الإخوان.  
ولا يزال الظالمون يكدحون في<sup>(١٠)</sup> اخفاء مآظهم من فضل اهل الفضل ؛ ويأتون من ذلك

(١) أ، ب = يتبتلون. (٢) ت = انتابهم. (٣) أ = الله به دعاه. (٤) ب = تكتب. (٥) أ، ب = زيادة :  
عليه السلام. (٦) ت = اشراس. (٧) ت = في دولة. (٨) ت = آل. (٩) ت = مكتوب. (١٠) ت =  
الى.

218. al-Hamdānī [al-Sulayhiyyūn p. 306] adds : "... and I heard, the eastern wing of this Jāmī".

219. al-Sharīf Ahmad b. Sulaymān al-Rassī, "al-Imam al-Mutawakkil 'alā Allāh" (532-566/1138 - 1171) : Zaydī Imam, founder of the 2nd Zaydī Kingdom in Yemen (in Sa'da, Najrān, and Bilād al-Jawf). He managed to take San'ā (from the Hamdānids) for a short time in 545/1150. [-cf. A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib pp. 263 - 264].

220. Hātim b. Ahmad b. 'Imrān b. al-Fadl al-Yāmī al-Hamdānī, Ḥamīd al-Dawla : Ruler of San'ā since 533 /1139. He managed to defend himself against an attack by the Zaydite imam al-Mutawakkil [see above, n. 219] in 545 A.H.; he died in 556 and was succeeded by his son 'Alī [-cf. the Hamdanids' genealogy in al-Sultān al-Khattāb Table 3 p. 332; and biography of Hātim b. Ahmad in Umāra's section on poets p. 334 ff]. Dr. Stern notes that while the restoration of the names of the Fatimid imams "shows conclusively that [Hātim b. Ahmad] was an Ismaili", it seems that his dynasty were adherents of the Egyptian Fatimids and not the Tayyibis - information about his son 'Alī's wars against the Tayyibi Da'i Hātim b. Ibrāhīm "seems to imply different party allegiance" [-article "The Succession..." p. 253].

221. The Zaydi imams, descendents of Yahya b. al-Husayn "al-Imam al-Hadi ila al-haqq" (d. 298 A.H.) founder of the first Zaydi Kingdom in Yemen



وما زالت الدعوة بالحرّة الملكة ظاهرة الأعلام ، باسمّة الأيام ، محروسة الجناح ، ضافية الجلباب ، في أوان ظهور الأئمة وبعد سترهم ، منتشراً في الآفاق طيبُ نشرهم ؛ وهي تبين فضلهم ، وتنشر عدلهم ، وتُخَفِّت ما ظهر من شعار الفرقة المجيدية ، وتُعلن بما استتر من منار الدعوة الطيبية . وامرت أهل الفضل وطلاب الآخرة بالدعوة إلى مولانا الإمام الطيب ، واصلت أن عبد المجيد المتسمّى بالمحافظ مضيق لأمانته ، متغلب مع ميل طلاب الدنيا إلى عبد المجيد ، واستبدّاهم الذي هو أدنى من متاع الدنيا بما هو خير وأبقى من نعيم الآخرة الذي لا يبید ؛ إلى أن توفيت الحرّة الملكة الصليحية السيدة بنت أحمد (أعلى الله قدسها ، وافاض إلينا من بركاتها) . وكانت وفاتها (رضي الله عنها) في شهر شعبان من شهور سنة اثنين وثلاثين وخمسائة<sup>(217)</sup> . ودفنت في جامع ذي جبلة أيسر القبلة ، في منزل متصل بالمسجد الجامع<sup>(١)</sup> .

وقد ذكر أن بعض المتغلبين من ملوك اليمن أراد أن يخرج جثتها الشريفة عن قبرها حين انكر المتفقّهون كونها فيه ، واتوا من الشبه<sup>(٢)</sup> بما يبطله الحق وينفيه . ففتحوا عن قبرها حتى انتهوا إلى التابوت ، فوجدوا<sup>(٣)</sup> قفصاً مقفلاً ، ففتحوه ، فأصابوا فيه كتباً واحكاماً تشهد أنها استثنت فيه ذلك المنزل عن المسجد لقبرها فيه ، ووجدوا بذلك علامات القضاة والأحكام<sup>(٤)</sup> ، وشهادة الشهود الثابتة عند الحكام ؛ فردّوا قبرها على ما كان عليه ، وردّوا ثُريّه<sup>(٥)</sup> وحجارته إليه.

(١) ت = سقط : المسجد . (٢) ب = الشبهة . (٣) أ = فوجد . (٤) أ = الحكام . (٥) أ، ب = تريته .



- وما كان من كشفى<sup>(١١)</sup> القناع لمذهبي<sup>(٢)</sup> \* جهاراً ولم<sup>(٣)</sup> اخش العدى فأدراي  
خطبتُ لمولانا واظهرت سكة \* عليها اسمه طارت بكل مطار  
لدى معشر جبل الضلالة عندهم \* مغار<sup>(٤)</sup> وجبل الدين غير مغار<sup>(٤)</sup>  
ثلاثة اصناف اباض وناصب \* وآخر زيدي<sup>(215)</sup> احطن<sup>(٥)</sup> بداري  
ضربتهم بعضاً ببعض كأنما \* أضك<sup>(٦)</sup> حجاراً منهم بحجار  
والبستهم من بعد خلعي ما اكتسوا \* من العز ثوي ذلة وصغار  
وفارقت اولادي واهلي وماحوت \* جميعاً<sup>(٧)</sup> يدي من فضة ونضار  
ورمتُ رضى المنصور فيما اتيته \* اذا فارقتُ دُرِّي قشور محاري<sup>(٨)</sup>  
فهل لي يا مولاتنا منك عاضد \* معين به يضحى زنادي واري  
أمولاتنا لا تركيني بقفرة \* وحيداً لأعداء<sup>(٩)</sup> تروم دماري  
وقومي بأمرى والحظيني بلحظة<sup>(١٠)</sup> \* فلهظك غاد بالسعادة ساري<sup>(١١)</sup>  
ولي<sup>(١٢)</sup> غرض لا بد لي من مناله<sup>(١٣)</sup> \* بلا رقبة<sup>(١٤)</sup> مني ولا بحذار<sup>(١٥)</sup>  
سأمضى لها عزمي فإما منية \* تحين بفك<sup>(١٦)</sup> من وثاق اساري  
وإن لاعلت بي<sup>(١٧)</sup> دعوة أمرية \* بها واليها نسبتي وشعاري<sup>(216)</sup>

\*\*\*\*\*

(١) ديوان = كشف. (٢) ديوان = مذهبي. (٣) ديوان = ولكن لم. (٤) أ، ب = مقار. (٥) أ = احطت. (٦) أ، ب = احك. (٧) ديوان = عليه. (٨) ت = صحار. (٩) أ = لأعدائي. (١٠) أ = لحظة. (١١) ت = جاري. (١٢) ديوان = فلي. (١٣) ديوان = ركوبه. (١٤) ب = رهبة. (١٥) أ = بحذاري. (١٦) ت = ففك. (١٧) ديوان = غدت لي.

215. Abād: of the Abādiyya, a Kharijī sect. Nāṣib (i.e. al-munāṣib): This epithet is most often applied to those belonging to the Murji'a school which is hostile to the Ahl Bayt of the Prophet [cf. al-Sultān al-Khattāb, p. 289]. Zaydī: The Zaydī Shīa & Imams in Yemen - Their relations with the Ismailī - Fatimid Shīa were mostly - often aggressively - hostile. [cf. A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, Part III, esp. pp. 262 - 264].  
216. For further examples of al-Khattāb's poetry, see his dīwān, published by Ismail Qurban Husayn in al-Sultān al-Khattāb: Hayātuhu wa Shi'ruhu, Cairo n.d.



وقال<sup>(١)</sup> يستنصر بالحرّة الملكة ، ويذكر ما اقام من الدعوة إلى الإمام الأمر بأحكام الله  
عليه السلام<sup>(٢)</sup> ، واقامة<sup>(٣)</sup> الخطبة له وبأسمه ، وضرب السكة ، حيث يقول<sup>(٤)</sup>(214)

(الطويل التام)

حرامٌ عليّ النومُ غيرَ غرارٍ <sup>(٥)</sup>	*	يُلمُّ بجفني بعد طولِ نِفار
ويَسْلُ <sup>(٦)</sup> على نفسي السلو إلى مدى	*	انالُ به حقي وأدركُ ثاري
واظهر اعلامَ الهدى مستطيلة <sup>(٧)</sup>	*	اشعة اعمار لها <sup>(٨)</sup> ودراري <sup>(٩)</sup>
واظهر للمنصور مولاي دعوة	*	موطدة في مسكني وقراري
وأعلنها كشفاً <sup>(١٠)</sup> بغير تستر	*	واكشفها جهراً <sup>(١٠)</sup> بغير سرار
أُمثلي يُلْهِيه <sup>(١١)</sup> فيلهو بلذّة <sup>(١٢)</sup>	*	ترنُّمٌ اوتارٍ وشُرْبٌ عُقار
ويرضى بما يرضى به من معيشة	*	من الناس في دنياه كلُّ حمار
سأركبها شوساء <sup>(١٣)</sup> عاصية القرى	*	واكشف داجي ليلها بنهار
واضربها من عزمتي بصوارم	*	واضرمها من همتي بنيار
فَمَنْ مُبْلَغُ مولاتنا ابنة <sup>(١٤)</sup> احمد	*	نهايتي القصوى وقطبَ مداري
سلامي والمامي وزاكي تحيتي	*	وان بَعُدْتُ داري وشطّ مزاري
امولاتنا حقّت لديك <sup>(١٥)</sup> نصيحتي <sup>(١٦)</sup>	*	حقيقة علم ليس فيه تماري <sup>(١٧)</sup>

(١) ت = كان. (٢) ب = سقط : عليه السلام. (٣) أ، ب = اقامته. (٤) ب = زيادة : شعر. (٥) أ =  
عرار. (٦) أ = سل ؛ ب = تصحيح «سل» ب «سُدّ» ، ت = تصحيح «سل» ب «سده». (٧) ب =  
مستطيرة ؛ ديوان = مستنيرة. (٨) أ = اقمادها. (٩) ت = ورد هذا البيت مرة ثانية بعد بيتين ،  
وعنّاك «مستطيرة». (١٠) ديوان = واكشفها جهراً... واعلنها كشفاً. (١١) ت = تلهيه.  
(١٢) ديوان = فيلْهِى بطيبه. (١٣) أ، ب = شوساء ؛ ديوان = سيساء. (١٤) ب = ابنت. (١٥) أ =  
لدي. (١٦) ديوان = نصيحة. (١٧) ديوان = حقيقة اعلام بغير تماري.

214. Cf. *Dīwān of al-Sultān al-Khattāb*, Part II, qaṣida no. 6, in *al-Sultān al-Khattāb*, pp. 186 - 188 (the whole qaṣida has 30 verses), and analysis pp. 288 - 290.



أطلق سجيناً قد ثوى روحه \* مثنوى من السجن<sup>(١)</sup> به ضيقاً  
 وفك أغلالاً طبيعياً \* عليه مكبولاً<sup>(٢)</sup> بها مؤثقا  
 والحظه يامولاه<sup>(٣)</sup> لحظاً به \* يصبح من محبسه مطلقاً<sup>(٤)</sup>  
 فكم وكم عناه خوض العنا \* وكم وكم اشقاء طول الشقا  
 فامتن عليه بفراق له \* ليس له من بعده ملتقى<sup>(٥)</sup> (213)  
 وانقله عما هو فيه إلى \* حظيرة<sup>(٦)</sup> القدس ودار البقا  
 عوداً إلى المبدأ الشريف<sup>(٧)</sup> الذي \* اليه من مهبطنا المرتقى  
 فقد قلّ الدنيا واضحى إلى \* فراقها ذا طرب شيقاً

وكان الداعي الخطاب بن الحسن ذا منزلة جليلة ، وهو أرفع الدعاة بعد الداعي الذؤنب بن موسى ، وعاضده في إقامة الدعوة الآمرية والطبيبة ، في اوان الحرة السيدة الصليحية وبعد وفاتها ؛ وكانت له عندها مزية جليلة ، ومرتبة وفضيلة ، وهو من دعاة ايام الظهور والستر . وانما كان حربه لإخوته اذ كانوا مخالفين له في المذهب والسيره ، معاندين للأئمة (عليهم السلام) ، مبائنين للدولة الصليحية مناصبين لها ، كثيري البغي على الداعي الخطاب ، ولذلك مال سليمان إلى الحبشة<sup>(٨)</sup> بزريد ؛ وكان<sup>(٩)</sup> النصر للداعي الخطاب، وعلو الأمر وحמיד العاقبة.

(١) ديوان = الجسم. (٢) ت = قد صار. (٣) ديوان = مولاي. (٤) ديوان = معتقا. (٥) ديوان = مابعده بينهما ملتقى. (٦) ت = حفيرة. (٧) ديوان = القديم. (٨) أ = الجشة. (٩) ب = فكان.

213. The dīwān has one extra verse after this:

وارحمه يارحمين وأغفر له \* واجعله من جملة من أعتقا



ومن شعر الداعي الخطاب (قدّس الله روحه) قوله يناجي ربّه تعالى (١١) (211):

(السريع التام)

يا مُوجدي من عدم باعِثي	*	نوراً من المظلمة الداجية
و مُخرِجي من فِرَقٍ أَهْلكت	*	و مُلْحَقِي بالفرقة (٢) الناجية
و مُلْحَفِي من فيض إنعامه	*	مالم تكن (٣) نفسي له راجية (٤)
تفضلاً من محض انعامه (٥)	*	فقد غدت حالي بها راجية (٦)
و جَهِت وجهي لك ذا نِيَّةٍ	*	خالصة صادقة صافية
وصورة لبّت نذاك الذي	*	ابديته (٧) اسرارك الخافية
واقبلت نحوك يا ربها	*	ساعية (٨) حاسرة حافية
معتاضه من (٩) سقم أصله	*	ذنوبها بالعفو والعافية
تشكر نعماك وذا (١٠) شكرها	*	يقصر عن انعمك (١١) الضافية

وله ايضاً في ذلك المعنى: (١٢) (212)

(السريع التام)

يا من غدى وجهي له ساجداً	*	ملقى وخدي في الثرى مُلصقاً
وصورتي تدعوه في خُفْيَةٍ	*	دعاءً من يدعو وقد حقاً
تضرعاً منّي اليه كما	*	تضرّع الأبرارُ اهل التقى

(١) = بياض في المخطوط بعد «روح» ؛ في الهامش : «قوله يناجي ربّه» ؛ ب = سقط : قدس الله ...  
 ربّه تعالى. (٢) ت = الفتحة. (٣) أ = يكن. (٤) ت = سقط هذا البيت. (٥) أ = انعمه. (٦) ديوان  
 = تفضلاً يصدر عن فاضل في انعم حالي بها راجية. (٧) ديوان = اسمعتها. (٨) ديوان = خاشعة.  
 (٩) ديوان = عن. (١٠) ت = اذ ؛ سقط : و. (١١) ت = نعمائك. (١٢) أ = سقط : وله المعنى  
 (هناك بياض في المخطوط).

211. Cf. *dīwān* of al-Kharrāb, Part I, *qasīda* no. 16, in *al-Sultān al-Kharrāb*  
 pp. 148 - 149 (some verses are left out here in the 'Uyūn), and analysis  
 pp. 268 - 269. The editor of the *dīwān* (p. 42) suggests that this *qasīda*  
 is addressed to al-Kharrāb's spiritual teacher or *mufid*, Dā'i al-Dhu'ayb  
 b. Mūsā.  
 212. Cf. *dīwān* of al-Kharrāb, Part I, *qasīda* no. 26, in *al-Sultān al-Kharrāb*,  
 pp. 167 - 168.



اهلي « ، وذكر له عدد دراهمه ، وقال : « اني صررتها<sup>(١)</sup> في ثوبي » ، وقطع طرأر الشوب وأخذت منه . قال : « أتعلم خصمك ؟ » قال : « لا أعلمه » ، قال : « فما الذي افعل<sup>(٢)</sup> لك » . ثم توقف<sup>(٣)</sup> السلطان الخطاب<sup>(٤)</sup> في الطاق واهل السوق يَمرون به راجعين عنه ؛ حتى نظر إلى رجل قد رجع من السوق وهو يحمل وعاء سمن ، فأمر بإحضاره إليه ، فأحضر ؛ فأمرهم<sup>(٥)</sup> أن يصبوا سمنه ، فصبوه ، ووجدوا<sup>(٦)</sup> الدراهم فيه<sup>(٧)</sup> كما عدّها صاحبها ووصفها ؛ وأمر<sup>(٨)</sup> الرجل صاحب السمن بها ، فأعطاه<sup>(٩)</sup> الرجل الذي<sup>(١٠)</sup> هي له .

ف قيل له : > وما الذي علمتَ به<sup>(١١)</sup> أن صاحب السمن هو الذي اخذها ، وكيف اخترته من بين أهل السوق ؟ > قال : « إنني وقفت انظر إلى من دخل السوق وقد انفق بضاعته ورجع ، ونظرت إلى هذا الرجل دخل يحمل السمن وخرج به كما دخل ، فعلمت أن ذلك لشأن » .

فعجب القوم لذهنه وفطنته ، وما اهتدى إليه في قضيته .

ومن ذلك ماروي أنه جاء رجل يشتكي ويصيح ، وذكر أن بعض الشرط اخذ عليه دراهم ، وأنه لا يعرف خصمه . وكان احد عبيده يغمز رجله وجماعة معه ، فقال للعبد<sup>(١٢)</sup> الذي يغمزه : « اقرّ بما اخذتَ عليه وإلا عاقبتك » ، فأقرّ بذلك وسلم له دراهمه كما وصف .

ف قيل للسلطان الخطاب : « من اين علمت أن عبدك هذا هو الذي اخذ دراهمه ؟ » قال : « إن هذا حين صاح ، احسستُ يد العبد قد عرقت ، فأتهمته بذلك » . هذا معنى قول عُمارة ، ولم يحضر كتابه المذكور عندي فأنقل اللفظ .

(١) ت = اصررتها . (٢) ت = اعمل . (٣) أ، ب = وقف . (٤) أ، ب = سقط : الخطاب . (٥) أ = وأمرهم . (٦) ب = وجدوا . (٧) أ، ب = سقط : فيه . (٨) أ، ب = استقر . (٩) أ = وأعطاه : ت = فأعطاه . (١٠) ب = التي . (١١) ت = بما ذا علمت . (١٢) أ = للعبد .



الفواتك - مفلح<sup>(١)</sup> ومنصور بن مفلح<sup>(١)</sup> ومن الله واسحاق بن مرزوق وابي محمد سرور<sup>(٢)</sup>(207)، واحمد بن مسعود الجزلي<sup>(٣)</sup>؛ فجيّش مستنصراً بهم على اخيه، فاستغار<sup>(٤)</sup> بغارات عليه، ولم يتمكن من البلد مع الخطاب، بأن الخطاب تعلق بال الصليحي<sup>(٥)</sup> بذي جبلة ايام الحرة الملكة السيدة بنت احمد بن محمد بن القاسم<sup>(٦)</sup> الصليحي (قدس الله روحها)<sup>(٧)</sup>. فبلغ السلطان الخطاب<sup>(٨)</sup> غرضه، واستمكن من سليمان فقتله غيلة - رماه بحرّة تسمى المريحة<sup>(٩)</sup>؛ وقبره بموضع يسمى المريح من الطرف. وليث في الأمر بعده - وبعد قتل اخيه احمد بن الحسن<sup>(208)</sup>، لأنه قتلهما جميعاً - عشرين<sup>(١٠)</sup> سنة<sup>(209)</sup>.

وكانت لهما - اعني الخطاب وسليمان -<sup>(١١)</sup> معرفة قوية، حتى عرفا بإسم مئولي قحطان. واجيز<sup>(١٢)</sup> لسليمان في ستمائة كتاب قرأه<sup>(١٣)</sup>، ولأخيه الخطاب في اربعمائة كتاب. وركب سليمان ايامه في ثلاثمائة فارس، وركب الخطاب ايامه في خمسمائة فارس. هذا قول صاحب الديوان.

قال عُمارة في كتابه المعروف بأنوذج ملوك اليمن<sup>(210)</sup> : وما يوصف من احكام السلطان الخطاب بن الحسن، صاحب مدينة الجريب<sup>(١٤)</sup>، أنه كان يشرف من طاق لينظر الداخلين إلى سوق الجريب<sup>(١٤)</sup>. فجاء رجل وهو يصيح : « انا بالله وبمولانا الخطاب ! »، فقال له : « ماشأنك ؟ » فقال : « إني بعتُ ثوراً لي لا املك غيره، وارتدت أن<sup>(١٥)</sup> آخذ بشمه ما يقوت

(١) ب = مفلح. (٢) أ = مسرور ؛ ب = مسرور وسرور. (٣) ت = الحزلي. (٤) أ = واستغار. (٥) ت = الصليحي. (٦) ب = قاسم ؛ ت = القسم. (٧) أ = روحه ؛ ب = قس. (٨) أ = سقط : الخطاب. (٩) ت = المريحة. (١٠) ب = تصحيح « اربعين » ؛ ت = اربعين. (١١) أ، ب = زيادة : قرأه. (١٢) أ = اجيز. (١٣) أ، ب = سقط : قرأه. (١٤) ت = الجريب. (١٥) أ = سقط : ارتدت أن.

See *al-Sultān al-Khattab* (pp. 48 - 50) for relations between al-Khattab and the Amīr Ghānim; at first friendly, the relationship soon became, and remained hostile.  
207. Cf. 'Umāra pp. 226 - 235 (*wizāra* of Abu Mansur Muflih al-Fatiki); pp. 235 - 236 (Mansūr b. Muflih); pp. 236 - 237 (al-Qā'id Ishaq b. Mirzuq); pp. 237 - 241 ('Alī Shahd Surūr). Ahmad b. Mas'ūd b. Faraj al-Jazālī was the ruler of Hays.  
208. Ahmad b. al-Hasan had killed their sister, who was a "mu'mina ṣāliha" (i.e. an adherent of the Fāṭimī - Tayyibī da'wa).  
209. cf. analysis of the reasons for the war between al-Khattab and his brother in al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyun* pp. 203 - 204, and *al-Sultān al-Khattab* pp. 37 - 44.  
210. This book has not come down to us.



يقول (١) (202) :

(السريع التام)

عينك عين الرشأ الخاذل \* والجيد جيد الطبية (٢) العاقل  
قد كنت ذا عقل جليداً (٣) ول \* كن الهوى يلعب بالعاقل  
كأنها من حسنهما درة \* اخرجها البحر (٤) إلى الساحل  
إذا بلغت العرق (٥) فاربع (٦) به \* معرساً تعريسة (٧) النازل  
واخصص سليمان بها خير من \* يُعلم (٨) من حاف ومن ناعل  
أخي ومولاي (٩) ومن لحمه \* لحمي ومن حامله حاملي (١٠)

وله ولأخيه سليمان اشعار حسنة في ديوان معروف مشهور موجود (203).

قال مؤلف ديوانهما : وهما من ولد حريث بن شراجيل (١١) ، ثم من ولد مولد بن (١٢) حجور ، ثم من ولد زيد بن عليان بن عريب (١٣) بن جشم (١٤) بن حاشد بن جشم (١٥) بن حيوان بن توف (١٦) بن همدان (204) ، ومسكنهما الجريب (١٧) . وجرت المقادير بينهما بعد موت أبيهما الحسن بن أبي الحفاظ (رحمة الله عليه) بالإختلاف ، وقلة الإئتلاف ؛ وتنافرا وشجرت بينهما الحرب في سني (١٨) الخمسمائة إلى أربع عشرة وخمسمائة ، فغلب الخطاب الأمر ، وهو الأصغر سنأً ، فانتزع على (١٩) عنه سليمان إلى قومه من حجور (٢٠) بني أفلح (205) بالعرق (٢١) ، ثم إلى الأمير (٢٢) أبي الغارات علي بن يحيى بن حمزة بن وهاس السليمان (206) بالساعد ، ثم إلى الحبشة آل نجاح بزبيد ، وإلى قوادهم

(١) ب = شعر ؛ سقط : حيث يقول . (٢) أ = الطبية . (٣) أ = جليد . (٤) أ ب = الموج . (٥) ت = العرق . (٦) ب = قاربع . (٧) أ ب = تعريسة . (٨) ديوان = تعلم . (٩) ب ب = مولاتي . (١٠) ت = حامل . (١١) ب = شراجيل ؛ ت = شراجل . (١٢) أ = مولد بن ، ب = مولدين ؛ ت = ولده ولد بن . (١٣) ب = جشم (من الهمداني ص ١٩٤ هـ ١١١) . (١٤) ت = عريب . (١٥) ت = جشم . (١٦) أ = سقط : بن جشم ؛ ت = جشم . (١٧) ت = توف . (١٨) ت = الحرب . (١٩) أ ب = سنة . (٢٠) أ = وانتزع . (٢١) ت = سقط : من حجور . (٢٢) ت = بالعرق . (٢٣) أ ب = الإمام .

202. Cf. *diwān* of al-Khattab in *al-Sultan al-Khattab*, p. 241.

203. The *diwān* of al-Khattab (2 parts) has been published by Isma'il Qurbān Husayn in *al-Sultan al-Khattab* [Cairo n.d.]. Al-Khattab's *diwān* and that of his brother Sulaymān had been available to al-Sharafī, c. 11 author of *al-La'ālī al-Mudī'a*, where numerous examples of their work are included [-'Umāra, n. 1 p. 270 - 71].

204. Cf. *al-Sultān al-Khattab* pp. 29 - 31 for details of his nasab.

205. Banū Aflah b. Qaḥṭān b. 'Ubayd b. Awwām b. Ḥajūr. Al-Khattab soon managed to win the Banū Aflah to his side; they turned away from Sulayman, and thereafter good relations prevailed between them and al-Sultan al-Khattab [cf. *al-Sultan al-Khattab* pp. 46 - 47].

206. Of the Sulaymānī Ashraf, amīrs of the Mikhlaf al-Sulaymānī. They traced their genealogy to Sulayman b. 'Abd Allah b. Musa b. 'Abd Allah b. al-Hasan b. al-Hasan b. 'Ali b. Abi Talib, and are related to the ashraf of Mecca. Their descendents are still well known in Tihamat 'Aththar. [cf. their genealogical tree in *al-Sultan al-Khattab* Table 2, p. 379].



وجرت لها بميامن وسعادة	*	موصولة بدوامها اطيّارها
وسما على زهر <sup>(١)</sup> الكواكب قدرها	*	وعلى فخار <sup>(٢)</sup> ذوي الفخار فخارها
أما علاك فإنها مشهورة	*	لاحت ادلتها وطال منارها
شهدت عداك بها فإن هم طالبوا	*	ادراكها فقضارها إقصارها
انتم بنو الأصْلُوح جوهر يُعْرَب	*	وسواكم اصداقها ويحارها <sup>(٣)</sup>
ولأنت يا ابنة <sup>(٤)</sup> أحمد تُنميك من	*	تلك اللاكي <sup>(٥)</sup> الفائقات كبارها
انقذتم أمم الضلالة اهلها	*	كانوا بسها طام بهم تيارها <sup>(٦)</sup> (198)

وهذا الداعي الخطاب هو من حَجُور ثم<sup>(٧)</sup> من قُدَم ، حي من همدان ؛ قال :

قومي حَجُور جناح لي اطيّر به \* واهل عزّي من دون الوري قُدَم<sup>(١٩٩)</sup>

وكان اخا<sup>(٨)</sup> الحرة الملكة السيدة من الرضاع . وكانت له منزلة جلييلة وفضل ، وعلم وعدل<sup>(٩)</sup> ، وورع وزهد وعقل . وهو ثاني الداعي الذؤنب بن موسى في الدعوة<sup>(٢٠٠)</sup> ، وهما لدعاة اليمن في الدعوة الطيبية<sup>(١٠)</sup> القدوة ؛ وهما في العلم مناره ، وعلمه الذي لاتخبو ناره.

قال صاحب المفيد<sup>(٢٠١)</sup> : ومن شعراء اليمن المجيدين<sup>(١١)</sup> الخطاب<sup>(١٢)</sup> بن ابي الحفاظ<sup>(١٣)</sup> . وكان قد اخرج اخاه سليمان<sup>(١٤)</sup> من مدينة الجريب<sup>(١٥)</sup> إلى زَبِيد ، ثم كتب إليه يلطف به ، فمن شعره - وليست من جيد شعره - قال : وانما هي التي اتفق<sup>(١٦)</sup> حضورها ، وكتب<sup>(١٧)</sup> بها إلى سليمان<sup>(١٨)</sup> وهو يزبید - حيث

(١) ديوان = قدر (٢) ديوان = جميع . (٣) ديوان = محارها . (٤) أ، ب = يابنت . (٥) ب = اللوالى . (٦) ديوان = انقذتم اليمَن الذي كانت به ظلم الضلال طمى بها قيادها . (٧) ت = سقط " ثم . (٨) ت = اخو . (٩) ب، ت = سقط : وعلم وعدل . (١٠) ب = الطيبة . (١١) أ = المجيد بن . (١٢) أ = زيادة : ب = زيادة بن الحسين (١٣) ب = الحفاظ . (١٤) أ = سلمان . (١٥) أ = الجريب ، ت = الحرتب . (١٦) أ = سقط : اتفق . (١٧) ت = فكتب . (١٨) أ = سليمان .

al-Khattāb pp. 193 - 194 (the whole qasīda has 19 verses).  
198. There are 2 more verses in this qasīda in the Dīwān:

وجدوتهم عنهم غشاوات العمى \* بهدي أنار فأبصرت ابصارها  
وجميتم عنها العدا فلقد ترى \* مخضوبة بدمائها إطفارها

199. Verse no. 10, qasīda no. 20 in the Dīwān of al-Sultān al-Khattāb, Part I, in al-Sultān al-Khattāb p. 155.

200. Dā'ī al-Dhu'ayb was the religious / spiritual teacher or mufīd of al-Khattāb.

201. 'Umāra, p. 270, ff.



قال : وسعمتُ غير واحد من شيوخ ذي جبلة يقول إن الصليحي (١٩٥) كان يخصصها من الإكرام في حال صغرها بما لا يعلمه أحد ، و يقول لأسماء : « اكرميهما ، فهي (١) والله كافلة ذرارينا وحافضة هذا الامر على من بقي منا » : قالوا : « و (٢) سُمع ذلك منه في غير موطن » : هذا قوله .

\*\*\*\*\*

وبما مدحت به الحرة الملكة الصليحية قول الداعي الأجل (٣) الخطّاب بن الحسين بن أبي الحفاظ (١٩٦) ، صاحب مدينة الجريب (٤) ، حيث قال (قدّس الله روحه) (٥) (١٩٧) :

(الكامل التام)

همم النفوس على النفوس مدارها	*	وبها تبين كبارها وصغارها
فإذا (٦) تفرّس في الورى متفرّس	*	ببصيرة لاحت له اخبارها
إن النفوس فروع أجسام وما	*	تبديه من همم النفوس ثمارها
وجنّاه (٧) افضلها التقي اذ بالتقى (٨)	*	تحوي بها مما ابتغت ايثارها (٩)
كوحيدة الزمن التي اضحى التقي	*	وشعارها من محضه ودثارها
رضي الأئمة سعيها فتوطدت	*	اركان (١٠) دولتها وقرّ قرارها
وتواصلت بركاتها ممدودة (١١)	*	منها حبال ما استترم مقارها (١٢)
موصولة بحبالها تبقى (١٣) على	*	مر الزمان وصرفه إمرارها
واذا الملوك اطاعت الرحمن لم	*	تُخذل (١٤) وطالت في الورى اعمارها

(١) أ = وهي . (٢) ب = زياة : قد . (٣) ب = سقط : الأجل ، (٤) ب = الحرث . (٥) أ = سقط السطرين : وما مدحت ... قدس الله روحه ؛ ب = سقط : قدس الله روحه . (٦) ت = وإذا . (٧) ب = تصحيح « جنّاه » ب « حياة » . (٨) أ = اسع . (٩) ت = اثارها . (١٠) ت = في الارض (تحت : اركان) . (١١) ت = ممدودة : ديوان = موصولة . (١٢) ديوان = مغارها . (١٣) ديوان = يبقى (وهو اصح) . (١٤) أ = يتخذ .

- al-Mukarram. Both historians and poets are profuse in their praise of Asmā b. Shihāb. [cf. 'Umāra p. 99; al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyun*, p. 67]. She died in 467 A.H. / 1074 A.D.
195. i.e. Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī.
196. al-Sultān Abū 'Amr al-Khattāb b. al-Husayn (al-Hasan ?) b. Abī'l-Hifāz al-Hajūrī al-Yāmī: A prominent figure in the early Tayyibi dā'wa, ma'dhūn to al-Dā'ī al-Mutlaq al-Dhu'ayb b. Mūsā. He is the author of a number of religious works [-see Ivanow, *Guide* p. 51 no. xxxix] and also wrote poetry (-'Umara includes him in his biographies of the famous poets of Yemen [See Isma'il Qurban Husayn, *al-Sultān al-Khattāb* (which includes the *dīwān* of sayyidna al-Khattāb) Cairo n.d., for his biography and poetry].
197. cf. *Diwan* of al-Sultān al-Khattāb, Part II, *Qasida* no. 8, in *al-Sultān*



والحمد لله حقَّ حمده<sup>(١)</sup> ، وصلى الله على رسوله سيدنا محمد نبيه ، وعلى أهل بيته الأئمة الطاهرين ، الهداة المهديين ، وسلم تسليماً<sup>(٢)</sup> .

وكانت هذه الوصية قبل وفاة الحرة الملكة السيدة بعام وشهر<sup>(٣)</sup> فلما توفيت (أعلى الله قدسها) أدّى السلطان الأجل أحمد بن<sup>(٤)</sup> أبي الحسين الصليحي الأمانة ، وضمن ما ألزمته ضمانه<sup>(٥)</sup> ، وأصدر ما ذكرته مع من ارتضاه ، إلى أن أوصلته إلى مقام الإمامة وإدائه<sup>(٦)</sup>

\*\*\*\*\*

وكانت للحرة الملكة السيدة فضائل مشهورة<sup>(٧)</sup> ، ومناقب مذكورة<sup>(٨)</sup> ، اجمع عليها الخاص والعام ، ورواها كثير من الأنام.

قال صاحب الكتاب المفيد<sup>(١٩٣)</sup> : « مولدها سنة أربعين وأربعمئة . وتولت أسماء بنت<sup>(٩)</sup> شهاب<sup>(١٩٤)</sup> تهذيبها وتأديبها . ويقال إنها قالت لأسماء : « رأيت البارحة في النوم<sup>(١٠)</sup> أن في يدي مكنسة وأنا أكنس قصر مولانا » ، فقالت لها أسماء " « كأنني بك والله وقد كنست بني الصليحي وملكت أمرهم » .

قال<sup>(١١)</sup> : وكانت كاملة المحاسن ، جهورية الصوت ، قارئة كاتبة ، تحفظ الأشعار والأخبار والتواريخ ، وما كان أحسن ما كانت تلحقه بين سطور الكتاب عنها من القصد والمعنى.

(١) الهمداني = له وحده . (٢) هنا تنتهي نشرة الهمداني . (٣) ت = زيادة : فعلى هذا تكون وفاتها في غرة شهر شعبان من سنة أحد وثلاثين وخمسمئة - والله أعلم ؛ فيكون عمرها على ما ذكره صاحب كتاب المفيد في تاريخ مولدها الذي سنة أربعين وأربعمئة ثلاثة وتسعين سنة - والله أعلم . (٤) أ. ت = سقط : بن . (٥) أ = ضمانه ؛ ب = تصحيح . " ضمانه " ب " ضمانه " . (٦) ت = سقط : وإدائه . (٧) أ = مشهورة . (٨) أ = زيادة : و . (٩) أ = ابنت ؛ ت = ابنة . (١٠) ت = اليوم . (١١) أ = سقط : قال .

193. 'Umāra, pp. 136 - 137.

194. *Asmā b. Shihāb al-Ṣulayhiyya*, "bint'amm" and wife of Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī, mother of al-Malik al-Mukarram. She has been described as being "min a'yān al-nisā" (Ibn Zāfir p. 69); 'Umāra says there were hardly any equal to her in beauty, and none at all in intelligence and culture [p. 95]. "أكانت... قليلة النظير في الجمال. معدومة المثل في العقل والأدب".

Dā'ī 'Alī b. Muḥammad consulted her constantly (and is said to have never turned down her advice), and her name was also taken in the *khutba* "كان يخطب لها على المنابر" quoted from Sibṭ b. al-Jawzī v. 1 in al-Hamdani, *Sulayhiyyun* p. 67). She also played an active part in the running of the Sulayhid kingdom in the time of her son al-Malik



وعلى الوصل الثالث سطران<sup>(١)</sup> ، كتب في<sup>(٢)</sup> أول السطر الأعلى منهما : > مائة لؤلؤة واحدة ، وست وعشرون لؤلؤة < ، وعلى آخر السطر الثاني منهما : > وزن الجميع من ذلك احد عشر مثقالاً ، ومنها < .

وعلى الوصل<sup>(٣)</sup> الرابع سطران ، أول السطر الأعلى منهما : « واسطة حجر بلخش احمر » ، وعلى آخر السطر الثاني منهما : > ياقوته صفراء ، يليها<sup>(٤)</sup> في الطرفين عن<sup>(٥)</sup> يمين ويسار<sup>(٦)</sup> ياقوتتان صفراوان وسبع <<sup>(٧)</sup> .

وعلى الوصل الخامس سطران ، أول السطر<sup>(٨)</sup> الأعلى منهما : > في كل لوح حبة لؤلؤ ؛ وزن الجميع من ذلك < ، وعلى آخر السطر الثاني منهما : > واربعة فرائد<sup>(٩)</sup> ذهب < .

وعلى الوصل السادس سطران ، أول السطر الأعلى منهما<sup>(١٠)</sup> : > علامة وزنها<sup>(١١)</sup> مثقال واحد وسدس مثقال ومنها حق صغير < ، وعلى آخر السطر الثاني منهما : > فرائد ذهب < (وفي هذا الكتاب حك في ذاك)<sup>(١٢)</sup>(192) .

ولحق نسخته<sup>(١٣)</sup> محمد بن تد عاينه<sup>(١٤)</sup> شهود هذا الكتاب ، وذلك في غرة<sup>(١٥)</sup> رجب<sup>(١٦)</sup> من سنة احدى وثلاثين وخمسائة ، وذلك بحضرة من شهد ، وهم<sup>(١٧)</sup> : اسماعيل بن عبد الله<sup>(١٨)</sup> بن عمرو الصحالي<sup>(١٩)</sup> - وكتب عنه بأمره ومحضره ، ومحمد بن علي بن عبد الله بن محمد الهندي - وكتب بخطه ، وسبأ بن احمد بن شهيد بن محمد - وكتب بخطه . وحاتم بن علي بن حاتم - وكتب بخطه .

(١) ت = صدوان . (٢) أ، ب = سقط : في . (٣) أ، ب = سقط : وصل . (٤) ت = يليها . (٥) ت = من . (٦) ب، ت = يسار ويمين . (٧) ت = سبع . (٨) ت = الصدر . (٩) ت = فوائد . (١٠) ت = منها . (١١) أ = وزونها . (١٢) أ، ب = ذا . (١٣) أ = مسحة . (١٤) أ = قد عامه ؛ ب = قد عانية ؛ ت = قد عامه . (١٥) ت = عره ؛ أ، ب = زيادة : شهر . (١٦) تبدأ العبارة في الهمداني مرة أخرى هنا هكذا : وقد عاين هذا الكتاب شهود في غرة رجب ... (١٧) الهمداني = خمسمائة ، وهؤلاء الشهود هم ؛ ت = زيادة : و . (١٨) أ = سقط : بن عبد الله . (١٩) أ، ب = الصحاري .

192. i.e. the letter "ذ" ?



حرم الله به الكعبة البيت الحرام. فَمَنْ (١٤) بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ (١) سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٩٠). ومن سعى في إبطال هذه الوصية أو في شيء منها، أو تأول في بعضها أو (٢) شيء منها، بغامض علم أو لطيف مدخل أو خفي حيلة، أو عمل في شيء (٣) منها بتبديل أو تحويل، أو أشار إلى غفله عنها أو تهاون في التوجيه بها، فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُشَسِّ الْمَصِيرُ (١٩١).

شهد على أقرار الحرة الملكة السيدة الطاهرة الرضية الزكية، وحيدة الزمن (٣)، سيدة ملوك اليمن، عمدة الإسلام، خالصة الإمام، ذخيرة الدين، عمدة المؤمنين، كهف المستجيبين، ولية أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه الميامين (٤)، السيدة ابنة (٥) أحمد بن محمد بن القاسم (٦) (مد الله في عمرها)، بما في هذا الكتاب على ما كتب فيها ونسب، وعلى الزامها ذلك نفسها، في صحة منها وجواز أمر، جميع من حضرها من الشهود، وذلك بعد أن قرئ عليها هذا الكتاب من أوكره إلى آخره، فأقرت بفهم ذلك جميعه، ومعرفته واتقانه، والزمته نفسها ما أقرت به من ذلك (٧).

وهذا الكتاب مكتوب في سبع ورق، جمع بينهن ستة أوصال :  
كتب على الوصل الأول سطر نسخته: <كهف المستجيبين، ولية أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه الميامين، السيدة ابنة أحمد بن محمد بن القاسم (٨) الصليحي> .  
وعلى الوصل الثاني سطر نسخته: <وقام مقامه في أحياء سنته وتشهد أن فاطمة البتول الزهراء (٩)، الإنسية الحوراء، خامسة أصحاب الكساء> .

(١) أ، ب، ت = والله . (٢) أ = زيادة : في (٣) ١ = سقط : في شيء . (٤) ت = زيادة : و . (٥) ت = تصحيح «الميامين» ب «المؤمنين» . (٦) ١ = ابنت . (٧) سقط جزء من العبارة بدءاً من هنا في الهمداني (تقريباً صفحة ٧) (٨) ت = القسم . (٩) ت = الزهراء البتول.

189. Verses 88 and 89, sûra 26 (al-Shu'arā).  
190. verse 181, sûra 2 (al-Baqara).  
191. From verse, 16 sûra 8 (al-Anfāl).



التي عرضها على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها، أنه إذا أحدث فيها (١) حادث الموت، واستأثر الله بها ونقلها من محل الفناء الى محل البقاء، أن يتولى امضاء (٢) هذه الوصية والإنقاذ بها، صحبة رجل عدل من المسلمين ثقة (٣) مأمون، يوصلها بجملتها على ما سُميت (٤) وتُعتت ووُزنت الى باب ولي الله المذكور (صلوات الله عليه)، إلى من يُخرج الأمر المطاع الإمامي (اعلاه الله) بقبض ذلك منه، ويأخذ هذا العدل - المأمور (٥) بحملها الى الباب الطاهر الإمامي (صلوات الله عليه) - الخط الشریف الإمامي بوصول جميع ذلك مما هو مذكور في هذا الكتاب، ويستمطر الدعاء لها والترحم عليها. وقبل السلطان الأجل أحمد بن أبي الحسين بن إبراهيم بن محمد الصليحي (أدام الله عزه) ما أسند اليه في هذا الكتاب (٦)، وصار ذلك (٧) امانة في رقبته، وميثاقاً في عنقه، لا يفكّه منه إلا الإنقاذ بجميع (٨) ما ذكر (٩) في هذا الكتاب الى باب ولي الله المذكور (صلوات الله عليه).

وحرمت الحرة الملكة السيدة ابنة أحمد بن محمد بن القاسم (١٠) الصليحي (طول الله في عمرها) وصيتها هذه أن تُغَيَّر (١١) عن ما (١٢) ذكرته في كتابها هذا، أو تُبدل أو تنقص أو تحول عن ما (١٣) شرطته في كتابها هذا، بما حرم الله به دماء المسلمين وأموالهم وصدقاتهم وبما

(١) أ، ب = حدث بها. (٢) ت = سقط : امضاء. (٣) ت = سقط : ثقة. (٤) الهمداني = سمت. (٥) الهمداني = المأمون. (٦) ١ = سقط : في هذا الكتاب. (٧) ١ = سقط : ذلك. (٨) أ، ب = لجميع. (٩) ١ = ذكره. (١٠) ت = القسم : بن محمد. (١١) ١ = ثغير. (١٢) ١ والهمداني = عما : ب = كما. (١٣) أ، ب، والهمداني = عما. (١٤) ١ = من.



المستجيبين، وليّة أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه الميامين، السيدة ابنة أحمد بن محمد بن القاسم<sup>(١)</sup> الصليحي (مدّ الله في عمرها) جميع هذه الأشياء المسماة الموصوفة في هذا الكتاب بعد عينيها<sup>(٢)</sup> - وقد عاينها شهود هذا الكتاب وقت وقوع هذه الشهادة عن الحرة الملكة السيدة الرضية وليّة أمير المؤمنين السيدة ابنة<sup>(٣)</sup> أحمد بن محمد بن القاسم<sup>(٤)</sup> الصليحي (أنسأ الله في أجلها) - قرباناً تقرت به الى وليّ الله الإمام الطيب أبي القاسم<sup>(٥)</sup> أمير المؤمنين<sup>(٥)</sup> (188) (صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وابنائهم الأكرمين)، لما ترجوه من ثواب الله وتأمله من رضوانه والزلفة لديه، ولأن تكون يوم الفزع الأكبر من الآمنين، يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (189).

وجعلت الحرة الملكة السيدة ابنة<sup>(٦)</sup> أحمد بن محمد بن القاسم<sup>(٧)</sup> (أنسأ الله في أجلها) وليّة<sup>(٨)</sup> وصيتها هذه، والقائم بها والمنفذ لها بعد غيبها<sup>(٩)</sup>، السلطان الأجل أحمد بن أبي الحسين بن إبراهيم بن محمد الصليحي (أدام الله عزه)، واسندتها اليه، وحملته في ذلك عهد الله سبحانه وعهد رسوله<sup>(١٠)</sup> وعهد وليّه (صلوات الله عليهما<sup>(١١)</sup>)، وقلدته فيها امانة الله (عز وجل).

(١) ب = قاسم ؛ ت = القسم. (٢) ت = غيبها. (٣) ١ = ابنت. (٤) ت = القسم. (٥) أ. ب. = زيادة : ابن الإمام الأمر بأحكام الله أمير المؤمنين. (٦) ١ = ابنت. (٧) ت = القسم. (٨) ١ = سقذ : ولي. (٩) أ. ب. = عينيها؛ الهمدانى = غيبها. (١٠) ١ = زيادة: صلى الله عليه وآله. (١١) = عليه.

the words : "ويقول صاحب العيون ... نقلا من مصدر معاصر لم يذكره..."  
In my copies of the *Uyūn*, immediately at the end of the list of jewellery listed in the will begins this passage, with "akhrajat al-hurra al-malika ...". But it is clear (eg. from the titles bestowed on al-Hurra al-Malika, from the frequent repetitions of du'a for her long life etc.) that this is not part of the testament of the Sulayhid queen. I would suggest that it is probably an addition made after the end of the "will" itself not soon after the testament was drawn up (probably by one of the shuhūd or kātibs present on the occasion).  
188. This indicates that al-Hurra al-Malika was aware of the place of concealment/whereabouts of the Imam al-Tayyib.



بسم الله الرحمن الرحيم (184)

الحمد لله رب العالمين، وصلواته (١) على رسوله (٢) سيدنا محمد وآله (٣) الطاهرين.  
هذا ما أوصت به أمه الله تعالى وأمه أوليائه سيده (٤) (185) ابنة (٥) أحمد بن محمد بن  
القاسم الصليحي .... (186)

أخرجت (187) الحرة الملكة السيدة الرضية، الطاهرة الزكية، وحيدة الزمن، سيده ملوك  
اليمن، عمدة الإسلام، خالصة الإمام، ذخيرة الدين، عمدة المؤمنين، عصمة المسترشدين، كهف

(١) ب = صلواته. (٢) ت = سقط : رسوله. (٣) ب = زيادة: الطيبين. (٤) ب = السيدة. (٥) ١ = ابنت.

184. This *wasiyya* has been published by al-Hamdānī in *al-Sulayhiyyūn*, Appendix 9, pp. 323 - 330.

185. The name of the Sulayhid queen was widely assumed to be "Sayyida". The proper name "Sayyida", however, is usually without the prefix "ال" (al-) with which it almost invariably occurs in the sources when referring to al-Hurra al-Malika (and therefore could be taken to mean "lady"). Hamdani suggests that this name is a mistake due to the title by which she was usually called - "sayyidat mulūk al-yaman"; he says (p. 149 - n. 1) that her name was actually Arwā. His proof is that: 1) 'Umāra names her "Arwā"; however, in the 1967 edition (p. 136) the name is "sayyida", and the former could be corruption; 2) Dā'ī Idrīs also gives the name "Arwā" in the *Uyūn* in one place; it is missing, however, from all three manuscripts in my possession, which have "أنا" (ana) and not "أنا أروى ابنة أحمد" (ana aroo' ibnat Ahmad). al-Ziriklī [*al-A'lam* v. 1 p. 289 - 90] says that the *Siyar al-Mulūk* of al-'Usūd al-Masbūk of al-Khazrajī confirm that al-Hurra al-Malika's name was Arwā - but these are later Sunni sources and possibly inaccurate. Stern points out ["The Succession", p. 197 n. 5] that Arwā was the name of a daughter of the queen. (Arwā was also the name of a daughter of 'Alī b. 'Abd Allāh al-Sulayhī, who succeeded to the Sulayhid possessions after the death of al-Hurra al-Malika; he died soon after and was succeeded by his daughter). Therefore, there is a likelihood of confusion of names and identities.

The occurrence of (the name?) "Sayyida" in this will of al-Hurra al-Malika seems pretty much to confirm that this was indeed her name (and not Arwā, as has been alternatively asserted). This reading - sayyida - is in mss. "س" and "ت", ms. "ب" and also al-Hamdānī has al-Sayyida. However, it hardly seems likely that the Queen would refer to herself as "the lady"; especially in her will (-where no other proper name - Arwā - is mentioned either -) and that too following the adjectives "amat (slave) allāh", "amat awliyā'ihī".

186. There follows the *shahāda* and the creed of the Fatimī-Isma'īlī Shī'a faith, after which is a long list of jewellery, each piece described (as to gems, weight etc., -cf. published version referred to above).

187. Al-Hamdānī introduces this passage after the end of the *wasiyya* with



فانتشرت دعوتهما في الآفاق، وانقمع من اعتزى الى المجيدية من أهل الشقاق، وافرّ بفضلها الخاص والعام، وزال بهما ما عرى شمس الإمامة من الأظلام. فزهرت نجوم الدعوة الطيبية، و بان إفك ما ادّعته الفرقة المجيدية، وبطل ما بأفكون ويزعمون، ويُحقُّ الله الحقَّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (183).

وكانت الحرة الملكة الصليحية متبحرة في علم التنزيل والتأويل، والحديث الثابت عن الأئمة والرسول عليهم الصلوات (١) من الله الملك الجليل؛ وكان الدعاة يتعلمون منها (٢) من وراء الستر ويأخذون عنها، ويرجعون اليها في مشكلات الدين فيجدون عندها ما يريدون (٣)، ويفتقرون من تيار علمها إذ يردون. وكان لها مع علمها وفضلها ونسكها وورعها وزهدا وعبادتها حسن سياسة، ولطافة تدبير جبلت به على محبتها (٤) الخاصة والعامة. واستعبدت ملوك اليمن فكانوا لها طائعين، والى امرها مسارعين، مؤالفهم ومخالفهم يقر بفضلها، ويمثّل امرها.

وقامت بالدعوة والملك في حياتها مع (٥) موت أولي الفضل من رجالها، ووقوع الستر في أيامها؛ فلم يك خلل، ولا شغب عليها من أهل مملكتها رجل.

حتى إذا آنت منها الوفاة، وتصرّمت مدة الحياة - بعد أن أقامت الداعي الذؤيب بن موسى في الدعوة، وجعلته لدعاة اليمن الدليل والقُدوة، وقلّدت الدعوة في اليمن وما يضاف اليه من الجزائر، مع ما (٦) صار اليه من الداعي يحيى بن ملك بن مالك (٧) من تسليم رتبته اليه وأقامته في البادي من أهل دعوته والحاضر؛ وكان ذلك والحرة الملكة في بهجة من أيامها، وبرهة من عمرها - ثم إنها لما دنت نقلتها، كتبت وصيتها وعهدت عهدا، ووقفت على وصيتها بخط كاتبها (٨) وأجرت (٩) شريف علامتها، بما هذا فصّه وقصّه (١٠):

(١) أ، ب = الصلاة . (٢) ت = منها يتعلمون . (٣) ١ = يردون . (٤) ١ = محبتها . (٥) أ، ب = ما . (٦) ١ = سقط : ما . (٧) ١ = سقط : بن مالك . (٨) ١ = كاتبها . (٩) ت = جرا . (١٠) ١ = سقط : وقصه : ب = نصّه .

183. Verse 8, sûra 8 (al-Anfāl) [The verse starts : li-yuḥiqqu'llāh al-ḥaqq...].



وانتقلت<sup>(١)</sup> ذخائرهم الى محمد بن سبأ<sup>(١٧٩)</sup>.

ثم لما توفي محمد بن سبأ<sup>(١٨٠)</sup> ولي<sup>(٢)</sup> بعده ابنه عمران بن محمد، وجاءه التقليد من آل عبدالمجيد أيام قيام الملك الصالح<sup>(١٨١)</sup> في مصر واعمالها. ومات عمران بن محمد في سنة ستين وخمسائة، وخلف ولديه ابا السعود ومحمدا<sup>(٣)</sup> ابني عمران. ودام الملك في ايديهم الى أن استولى على بلادهم عبد النبي بن مهدي بن علي بن مهدي<sup>(٤)</sup><sup>(١٨٢)</sup>، وتملك<sup>(٥)</sup> بلادهم - غير عدن، فإنهم صالحوه على<sup>(٦)</sup> تركها في ايديهم.

وكانت لبني زريع مكارم مشهورة<sup>(٧)</sup>، ومفاخر مذكورة، ومدحتهم<sup>(٨)</sup> الشعراء بالحسن من الأقوال، واجازوهم بالكثير من الأموال. وهم من رؤساء همدان، ومن كانت<sup>(٩)</sup> لهم عند الدعاة الصليحيين<sup>(١٠)</sup> التقدمة والمكان.

\*\*\*\*\*

نرجع الى ما كنا فيه<sup>(١١)</sup>.

وما زالت الحرة الملكية<sup>(١٢)</sup> الصليحية تدعو الى الإمام الطيب (عليه السلام) في السر والإعلان، وتظهر فضله بواضح البرهان، وتبين<sup>(١٣)</sup> ما استحق من آبائه من النصوص، وأنه صاحب العصر الذي هو بفضائل<sup>(١٤)</sup> آبائه مخصوص؛ وعاضدها على ذلك الداعي الأجل الذؤيب بن موسى الوداعي.

(١) أ، ب = انقلب . (٢) ت = ولي؛ سقط ثم لما توفي محمد بن سبأ . (٣) ١ = محمد . (٤) ١ = عبد النبي بن المهدي بن عبد النبي بن المهدي، سقط بن علي بن مهدي . (٥) أ، ب = ملك . (٦) ت = في . (٧) ١ = زيادة : ومكارم مشهورة . (٨) أ، ب = مدحهم . (٩) ت = كان . (١٠) ١ = الصليحية . (١١) ١ = سقط : نرجع الى ما كنا فيه . (١٢) ت = سقط : الملكة . (١٣) ت : زيادة : على . (١٤) أ، ب = بفضل.

180. In 548 A.H.

181. *Al-Malik al-Sālih*: Talā'i b. Ruzzīk. He was nominated to the *wizāra* on the accession of al-Fā'iz bi-Nasr Allāh (549 - 555 A.H./ 1154 - 1160 A.D.) and given the title al-Malik al-Sālih (-first Fatimid wazīr to be titled "*malik*"). Actual power was in his hands, while the Caliph was merely a figurehead. He remained wazīr when al-'Adid succeeded al-Fā'iz in 555 A.H., until he was assassinated in 556 A.H./ 1161 A.D.

182. 'Umāra, p. 249: - 'Abd al-Nabī b. 'Abd Allāh b. 'Abd al-Nabī b. Mahdī b. 'Alī b. Mahdī. [For the Kharijite Banū Mahdī cf. 'Umāra, chapter "Akhbār al-Sayyid 'Alī b. Mahdī al-Ru'aynī" (pp. 243 - 253); also Ibn Khaldūn, chapter "Akhbār Ibn Mahdī al-Kharijī wa banī-hi wa dhikr dawlati-him bi'l-Yaman - bidāyatu-hā wa inqirādu-hā" (from Kitāb al-'Ibar, in 1957 ed. of 'Umāra, pp. 146 - 148)].



بعده .

فغلب سبأ بن أبي السعود واستولى على عدن وحصونها وبلدانها (176) . ومات بعد أن قر له أمر عدن بسبعة أشهر؛ وكانت وفاته سنة ثلاث وثلاثين وخمسمائة، بعد وفاة الحرة الملكة الصليحية (اعلى الله قدسها) بسنة.

وولي بعده ابنه الأعز علي بن سبأ، فنفى أخاه محمد بن سبأ، والتجأ<sup>(١)</sup> محمد بن سبأ الى منصور بن المفضل بن أبي البركات الى التعكر. ولم يلبث علي بن سبأ قليلاً حتى مات، فأرسل بلال، مولى سبأ بن أبي السعود بن زريع<sup>(177)</sup>، لمحمد بن سبأ، وملكه عدن . ووصل القاضي المكنى الرشيد من قبل عبدالمجيد بتقليد لعلي بن سبأ في سنة أربع وثلاثين، فوجد علياً قد مات، فقلد محمداً أخاه<sup>(178)</sup>.

وفي سنة خمس وأربعين وخمسمائة، قتل محمد بن سبأ علي بن أبي الغارات، واستولى على حصنيه الذين<sup>(٣)</sup> كان التجأ اليها بعد أن زال عن خضراء<sup>(٤)</sup> عدن، وهما المنيف والجبلة<sup>(٥)</sup>، وهما فيما<sup>(٦)</sup> يلي اعالي الحج<sup>(٧)</sup>.

وفي سنة سبع وأربعين ابتاع المتوَج المكين محمد بن سبأ من الأمير منصور بن<sup>(٨)</sup> المفضل بن أبي البركات حصن التعكر ومدينة ذي جبلة وغير ذلك مما كان لبني الصليحي،

(١) = ١ فالتجى. (٢) أ، ب = بالرشيد. (٣) ت = الذي. (٤) ت = خضراء. (٥) (الصحيح لمن عمارة ص ١٨٨ و ١١١) = الحلقة (٦) أ، ب = مما. (٧) ١ = الحج : ت = الحج. (٨) ت = سقط : بن

176. Cf. 'Umāra (p. 182 ff.) : "Dhikr al-sabab fī zawāl 'Alī b. Abī'l-Ghārāt min 'adan wa ḥuṣūli-hā li'l-dā'i Sabā".

177. al-Wazīr Bilāl b. Jarīr al-Muḥammadi - cf. 'Umāra pp. 197 - 198.

178. He was given the alqāb "al Mu'azzam al-Mutawwaj al-Makīn" (-hence epithet preceding Muḥammad b. Sabā's name 3 lines below-); his wazīr, Bilāl, was titled "al-Shaykh al-Sa'id, al Muwaffaq al-Sadīd". (-'Umāra, pp. 190 - 191).

179. 'Umāra specifies that there were twenty eight fortresses (including - besides those here mentioned - Dhū Ashraq and Abb) for which he paid a hundred thousand dinars.

Manṣūr b. al-Mufaḍḍal then moved down to the fortress of Ṣabr and Ta'izz; he also divorced his Sulayhid wife, Arwā b. 'Alī b. 'Abd Allāh al-Sulayhī [Umāra has: Arwā b. 'Abd Allāh b. 'Abd Allāh]. Muḥammad b. Sabā settled in Dhū Jibla and married Arwā b. 'Alī al-Sulayhiyya [Umāra, p. 183].



بتغكر عدن - وهو يحوز الباب وما يصل من البر، وجعل الى مسعود بن الكرم (١) حصن الخضراء (٢) - وهو يملك من الساحل والمراكب ويحكم على المدينة. واستخلفهما لإمرته الحرة الملكة السيدة، فوقفا في عدن حتى استشهدا جميعاً على باب زبيد (رحمة الله عليهما) وكانا (٣) مع المفضل بن أبي البركات - عامل الحرة الملكة - في بعض غزواته. فولي الأمر بعدهما أبو السعود بن زريع (٤) وأبو الغارات (٥) بن مسعود (٦)، فمكثا مدتهما.

وولي بعد أبي السعود ولده سبأ بن أبي السعود بن زريع، وولي بعد أبي الغارات ابنه محمد بن أبي الغارات. ثم مات محمد بن أبي الغارات (٧) وولي أخوه علي بن أبي الغارات بن مسعود.

وكان من محمد بن أبي الغارات مدة أيامه الى سبأ بن أبي السعود ما غاظه (٨) واحتقه عليه (٩)، من السفه وقبيح الكلام وبسط اليد فيما كان اليه، فصبر على ذلك سبأ، واحتمل ما يصير اليه من الأذى. فلما ولي علي (١٠) بن أبي الغارات ازداد في بسط اليد وظلم العباد (١١)، والعيث والفساد، فعيل من سبأ الصبر، وثار (١٢) بينهم الشر؛ فجرت بينهم حروب كثيرة وغوائل (١٣)، وقتال شديد هائل (١٤)، وضم (١٥) سبأ بن أبي السعود همدان اليه (١٧٥)، وانفق عليهم الأموال وبذل لهم البدائل، حتى انفق كل ما في يديه - فقيل إنه انفق ثلاثمائة ألف دينار - حتى افلس؛ ثم عاد الى التجار من أهل عدن فاقترض (١٦) منهم ما قضاها في حياته، وبقي عليه بعد موته ثلاثون ألف دينار قضاها عنه ابنه علي بن سبأ من

(١) أب = الكرم (٢) = الخضراء . (٣) ت = كان ذلك . (٤) ب = ذريع . (٥) ت = الغارات . (٦) = سقط : بن مسعود . (٧) = سقط : ثم مات محمد بن أبي الغارات . (٨) ت = غاظه . (٩) ت = سقط : عليه . (١٠) = لا يدي . (١١) ت = الناس . (١٢) = فثار . (١٣) ت = غراير . (١٤) ت = سقط : هائل . (١٥) أب = فضم . (١٦) = واقترض . (١٧) ب = سبعة .

175. Also Janab b. As'ad and 'Anas and Khawlan and Himyar and Mudhij and others [-'Umara, p. 183].



الى قوله : و كان عبدالمجيد قد فرّق في جزيرة اليمن على استمرار دعوته بها اموالاً، ليوسع له بها فيما حاوله من الإستبداد بالأمر مجالاً، فافتعل له المفتعلون بذلك من الروايات، ما دعاهم اليه الطمع في الخلق و الولايات، و تناقلوها بينهم وتدارسوها؛ وتلك سبيل من سلف من أهل الصدر الأول في نصرة<sup>(١)</sup> الباطل رغبة في تافه الحطام على الحق، و تمويهاً بمزور الأخبار على ضعفاء الخلق، كما روي أن ابا هريرة اخذ من معاوية على الف حديث افتراه<sup>(٢)</sup> على النبي (صلوات الله عليه وعلى<sup>(٣)</sup> آله<sup>(٤)</sup>) في ما يوطد الخلافة لأضداد أهل البيت (عليهم السلام)<sup>(٥)</sup> اربعمئة الف درهم. هذا قوله (قدس الله روحه<sup>(٦)</sup>) .

وينو زريع<sup>(١٧٤)</sup> هم من رؤساء همدان، وهم من جُشَمَ ثم من يام بن اصبا<sup>(٧)</sup>. وكانت لجدهم زريع<sup>(٨)</sup> بن العباس بن الكرم<sup>(٩)</sup> سابقة محسودة، وافعال حسنة معدودة، وجهاد واجتهاد، و<sup>(١٠)</sup> في قيام الدعوة المستنصرية مع الملك الأجل الأوحى الداعي علي بن محمد الصليحي ومع ولده الداعي المكرم احمد بن علي (رضى الله عنهما). وكان السبب في ملكهم لعن أن الداعي علي بن محمد الصليحي لما فتحها وينو معن فيها جعل الولاية بها<sup>(١١)</sup> اليهم، وأبقاها في ايديهم؛ فحين استشهد (قدس الله روحه) نافقت بنو معن، وظهرت الخلاف في عدن، فسار اليهم الملك المكرم احمد بن علي ففتحها وازال بني معن منها<sup>(١٢)</sup>، وولاه زريع بن العباس بن الكرم وعمه مسعود بن مسمع<sup>(١٣)</sup> بن الكرم<sup>(١٤)</sup>، وجعل مقر زريع بن العباس

(١) ب = نصره . (٢) = افتراء . (٣) ١ = سقط : على . (٤) ب = صلعم . (٥) ١ = زيادة : و .  
(٦) أ، ب = اعلى الله قدسه . (٧) أ، ب = اصبا . (٨) ت = زريع . (٩) أ، ب = المكرم (٩).  
(١٠) (الصواب ان يسقط «و» ؟) (١١) أ، ب = لها . (١٢) أ، ب = عنها . (١٣) أ، ب = سقط : بن مسمع . (١٤) أ، ب = المكرم (٩) .

Also : Al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyūn*, pp. 284 - 291].  
Dā'ī Alī b. Muhammad was one of the most profuse writers of the Tayyibi da'wa. For his numerous books and risālas or *al-hikma*, *al-fiqh* and *al-haqīqa*, and of poetry and polemics. see Ivanow, *Guide* p. 56 ff. no. xivii, as well as al-Hamdānī.  
174. [Also Cf. above p. 39 and n. 76]. The following information on the Banū Zuray' is mainly a condensed version of 'Umāra (pp. 176 - 198), "Akhbār Al Zuray' b. al-Abbās b. al-Kurām al-Yāmī". ('Umāra considers Saba b. Abī'l-Su'ūd al-Zuray'ī and his descendents to be dā'īs, and he is profuse in his praise of their merits, especially about Muhammad b. Sabā'). See also A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhāhib*, pp. 187 - 190; and genealogical tree of Zuray'ids in Isma'īl Qurbān Husayn, *al-Sultan al-Khattab*, [Cairo, n.d.], Table 4, p.335.



تقية و خوفاً لما كان في ثغر فخاف سطوته، و صولته و عداوته، و أنه كان باقياً على طاعة الإمام الطيب (سلام الله عليه) و اعتقاد ولايته، و القول بثبوت (١) امامته (٢).

قال الداعي الأفضل السيد السديد علي بن محمد بن أحمد (٣) بن الوليد القرشي (٤) (أعلى الله قدسه) (١٧٣): و الصحيح أنه لما كان عبدالمجيد يومئذ مستولياً على الملك و السلطان، كتب الى السلطان الأجل سبأ بن ابي السعود (رحمة الله عليه) (٥) يأمره بالدعوة له و صرف وجوه أهل بلاده اليه - و كان اذ ذاك في ثغر من بلاده، و غير آمن سطوته إن تظاهر بعناده، فلم ير إلا اسعافه بمراده، غير ناظر في غي ذلك من رشاده. و سأل السلطان المذكور الحرة الملكة (أعلى الله قدسها) (٦) اجازة ما كلف القيام به ليكون فسحها (٧) له تقوية لسببه (٨)؛ فلم (٩) تطلق (أعلى الله قدسها) فيما سألها إياه نهياً و لا أمراً، و رأت أن الإمساك عنه و الإغضاء بها اجدر (١٠) و أخرى، و لم تظهر الإنكار عليه تقية من سلطان عبدالمجيد، و كون ذلك غير قادح في الولاية و لا التوحيد - كما لم يكن إمساك امير المؤمنين علي (١١) (صلوات الله عليه) في أيام خلافة الثلاثة بمبطل حقّه و لا مؤخر سبقه، و ما كان في اثناء ذلك من المعونة لهم على كثير من الأحوال، فتوهم معها الرضى بفعلهم كثير من (١٢) اغبياء الرجال، و قصّده بذلك استعمال التقية، و حيطة الملة الحنيفية. و كذلك كان إغضاؤها (أعلى الله قدسها) عن ما (١٣) كان من الدعاء الى عبد المجيد تقية على دينها، و رعاية لأهل دعوتها و مملكتها و اهليها (١٤)، اقتداءً في ذلك بمواليها....

(١) = ١ على ثبوت. (٢) = اعتقاد ولايته و امامته والقول بثبوت ولايته. (٣) = سقط: بن أحمد. (٤) = ١ القرشي. (٥) = سقط: عليه. (٦) = ب = قدسهما. (٧) = ب = اذنهما. (٨) = تسببه. (٩) = ١ ولم. (١٠) = ب = اجدى. (١١) = ١ زيادة: بن ابي طالب. (١٢) = أ. ب. = سقط: من. (١٣) = أ. ب. = عما. (١٤) = ١ اهلها.

173. Dā'i Ali b. Muhammad b. al-Walid al-Anf al-'Abshamī al-Qurashī: Fifth dā'i al-mutlaq of the Tayyibi da'wa. He was nominated ma'dhūn by the 3rd dā'i Hātim b. Ibrahim al-Hamidi, and served as such during the period of the next dā'i, his son 'Ali b. Hātim. He became dā'i on the latter's death on 25 Dhu'l-qa'da 605 A.H.; he was more than ninety years of age when he died on 27 Sha'bān 612 A.H./ 1215 A.D. [-see biography of Dā'i Ali b. Muhammad (from Nuzhat al-Afkār of Dā'i Idrīs 'Imād al-dīn) in Muntaza' al-Akhbār v. 2 pp. 13, 16 - 24; Sayyidna Tāhir Sayf al-dīn, Tadhkirat Labīb (Risāla Ramadāniyya, 1369 A.H.) pp. 226 - 234.



بأولاه.

و في ذلك حجج للدعاة باليمن واضحة البراهين، مثبتة لجريان الإمامة في عقب الطاهر بأبن التبيين، و كونها جارية في عقب الإمام الطيب أبي القاسم أمير المؤمنين، تشهد بها الأنفس والآفاق، و تقوم<sup>(١)</sup> بها<sup>(٢)</sup> دلالات الحق على ساق<sup>(١٧١)</sup>. و لا يبعد الله إلا الظالمين، و يجعل<sup>(٣)</sup> العاقبة للمتقين.

و قد انقطعت دعوة عبدالمجيد اليوم في جزيرة اليمن، و لم يبق من يقول بها في سرّ و لا علن.

\*\*\*\*\*

ثم إن عبدالمجيد اطلق بزعمه سباً بن أبي السُّعُود الزُّرَيْعِي الحُشَمِي<sup>(٤)</sup> الهمداني صاحب عدن، و نصبه داعياً إليه باليمن<sup>(١٧٢)</sup>. فمال نحوه المريدون لحطام الدنيله، الراضون بما هو أدنى عن ما<sup>(٥)</sup> هو خير و أبقى<sup>(٦)</sup>.

و كان السلطان سباً بن أبي السُّعُود يظهر الدعوة الى الحافظ عبدالمجيد و هو ماللك لعدن و الدمولة و ما والاها من البلدان. و قد ذكر أنه لم يجب دعوة عبدالمجيد و يدع<sup>(٧)</sup> إليه إلا

(١) ت = يقوم . (٢) ت = سقط : بها . (٣) أ، ب = زيادة : الله . (٤) ت = الحشمي . (٥) أ، ب = عما . (٦) أ، ب = زيادة : واعلى . (٧) ت = يدعوا .

Yemen in 539 A.H./1144 A.D. On arriving there he assumed the titles "qādī qudāt al-Yaman" and "dā'ī du'āt al-zaman".

[cf. Ibn Muyassar p. 135 and note 463 ; Ibn Khallikān, v. 1 pp. 160 - 164; Umāra pp. 190 - 193].

Also: al-Ziriklī, *al-A'lām*, v. 1, p. 173; A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhāhib*, pp. 188 - 189].

171. For instance, *Ghāyat al-Mawālīd* of al-Sultān al-Khattab, and *Risāla fī Tathbīt Imāmat Maulāna al-Tayyib* in *Majmū'at Tarbiyya* by Muḥammad b. Tāhir.

172. Umāra writes that the appointment of Saba b. Abī'l-Su'ūd al-Zuray'ī was made by al-Hurra al-Malika. [cf. Umāra, p. 256. Also see : Umāra ed. Hasan Sulaymān Mahmūd 1957, p. 273ff. n. 102 from Kay (first ed. 'Umāra's *Tārīkh al-Yaman*, 1892) and comments of editor; S.M. Stern, article "The Succession..." p. 226 ff].

It is hardly likely that the Sulayhid Queen, *hujja* of Imam al-Āmir and staunch supporter of Imam al-Tayyib, and the leader of the Tayyibi da'wa, would appoint *dā'īs* for a *mudda'ī* to the Imamate. It seems more probable that, as Dā'ī Idrīs explains below, on the authority of Dā'ī Alī b. Muḥammad b. al-Walīd (d. 612 A.H.), she did not actively oppose the appointment by al-Hāfiz.



و كان قبل ذلك يكتب الحرة الملكة السيدة بنت (١) أحمد - حجة الأئمة في الجزيرة اليمنية، ذات الرتبة الشريفة (٢) السنية - « من ولي عهد المسلمين و ابن عم أمير المؤمنين ». ثم كتب اليها « من أمير المؤمنين »؛ فقالت : « انا ابنة (٣) أحمد، بالأمس ولي عهد المسلمين واليوم أمير المؤمنين! لقد جرى في غير ميدانه ، و ادعى امرأ يبعد عن مكانه »؛ واعلمت اهل دعوتها أنه قد (٤) نكث عهده ، و خالف رشده ، و ادعى ما ادعاه الظالمون من قبله ، و ارتقى لقام (٥) ليس هو من أهله (169) .

\*\*\*\*\*

ثم أرسل الى اليمن المسمى بالقاضي الرشيد، و هو في فعله و قوله غير شديد و لارشيد، و اسم الرشيد أحمد بن علي بن ابراهيم بن الزبير الفسّاني (٦) (170). فدعى الى عبدالمجيد، و انسد كثيراً من سلاطين اليمن بما بذل لهم (٧) من الرغائب، و اتاهم به من القول المزخرف الكاذب؛ فمال كثير منهم الى دعواه، و رضي بالإستبدال (٨) عن دينه بدنياه ، و باع اخراه (١) = ابنت . (٢) = سقط : الشريفة . (٣) = ابنت . (٤) = سقط : قد . (٥) = أ. ب = المقام ! زيادة : و . (٦) = ت = العسّاني . (٧) = ب = له . (٨) = ت = للإستبدال .

"legitimate heir" was the "expected child" to be born of one of the pregnant wives of al-Āmir. But the time for that was over (-it was one and a half years since the assassination of al-Āmir) so how could he justify being regent at all? The fact that he did proclaim himself regent seems more probably to indicate knowledge of the existence of a legitimate heir - though may be not present in al-Qāhira - "al-Ṭayyib"?

168. 'Abd al-Majid was proclaimed Caliph and Imam on 3rd Rabī' al-Ākhir 526 / 1132 [-Ibn Muyassar, p. 117; Al-Maqrīzī, *Itti'az* v. 3 p. 346 has 3rd Rabī' al-Awwal]. A *sijill* was read to that effect [-published from al-Qalqashandī, *Subh al A'shā* v. 9 pp. 291 - 297 by Gamal al-din al-Shayyal in *Majmū'at al-Wathā'iq al-Fāṭimiyya* v. 1 pp. 249 - 260, with an analysis on pp. 71 - 102]. It was ordered that the *khutba* should be pronounced on the minbars thus:

وسيدنا و امام عصرنا و زماننا "اللهم صل على الذي شيدت به الدين بعد أن دام الأعداء دثوره ، و اقترنت الاسلام بأن جعلت طلوعه على الأئمة و ظهوره آية لمن تدبر الحقائق بباطن البصيرة. مولانا عبد المجيد البيمون ..."

Ibn Zafir p. 95; Ibn Muyassar p/ 117]

169. On learning of the assumption of the Imamate by 'Abd al-Majid, al-Hurra al-Malika is reported to have said: 'حسب بني الصليحي ما علموه من أمر مولانا الطيب' [Umāra, p. 256] The Sulayhid Queen now severed the ties with the Da'wa (Caliphate?) in Egypt. (-cf. also al-Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn*, pp. 192 - 193 - "istiqlāl da'wat al-Yaman'an miṣr").

170. Aḥmad b. 'Alī b. Ibrāhīm b. al-Zubayr, Abu'l - Hasan, al-Qadī al-Rashīd al-Ghassānī al-Uswānī (d. 563/1167). He was sent by al-Hafiz as Da'i to



من عدل<sup>(١)</sup> الأئمة، و حسن سيرتهم في الأمة، قاموا على ابن الأفضل فقتلوه (166)، و اخرجوا عبدالمجيد من سجنه و اقاموه (167). فقبض على ابنه الحسن بن عبدالمجيد وسجنه؛ فاجتمعت الرعية من الحضر<sup>(٢)</sup> والعسكرية في قدر<sup>(٣)</sup> مائة<sup>(٤)</sup> ألف الى قصر<sup>(٥)</sup> القاهرة، و طالبوا عبدالمجيد في اخراج ولده اليهم، حتى احرقوا باب القصر؛ فلما ايقن منهم عبدالمجيد بالقتل و خافه منهم، أمر بولده الحسن اليهم ميتاً يزفون جنازته، و قد امر بسمه لكي لا يتولي احد قتله، فلما عرفوا ذلك و استيقنوا<sup>(٦)</sup>، قبروه و سكتوا عن ابده.

فحين خلا لعبد المجيد الأمر، و قُتل المخلصون من أهل الولاء، العارفون بالإمامة<sup>(٧)</sup> و استقرارها في العقب الطاهر على الولاء، المخصوصين بالمقام الأسنى الأعلى - و ذلك حين منهم من استتر<sup>(٨)</sup> مع امامه، و قتل من قتل على يد ابن الأفضل في ايامه - فعند ذلك سما عبدالمجيد بن محمد ابن المستنصر بالله (عليه السلام) الى ما ليس له بأهل، و ادعى الرتبة<sup>(٩)</sup> العليا من الفضل، فمخرق على العالمين، ولم يراقب ديان يوم الدين، و ادعى إمرة

(١) ت = فضل ؛ سقط : من . (٢) ت = الحضر . (٣) أ.ب = مقدار . (٤) ١ = مائة . (٥) أ.ب = باب . (٦) ١ = ايقنوا ؛ ت = فلما استيقنوا وعرفوا ذلك . (٧) أ.ب = بالإمامة . (٨) ب = وذلك حين استتر منهم . (٩) ت = رتبة .

166. In Muharram 526 A.H.

Cf. Ibn Zāfir, p. 95; Ibn Muyassar, pp. 115 - 116; Ibn Khallikān v. 2 p. 401; Al-Maqrīzī, *Itti'āz* v. 3, pp. 143 - 144; Abu'l-Mahāsin v. 5 pp. 239 - 240. The first four report that Abū 'Alī was killed by the *Ṣibyān al-Khaṣṣ* i.e. sons of amīrs and soldiers and royal slaves brought up - after their fathers' deaths - in the Palace complex, and given special training in equestrian skills [-cf. Ibn Muyassar p. 143]. Ibn Zāfir, Ibn Khallikān and al-Maqrīzī add that al-Hāfiz was behind the assassination. Abu'l-Mahāsin describes the assassins as some of the Egyptian Shia who had come to hate Abū 'Alī, along with a Frank slave of al-Hāfiz.

167. This day (16 Muharram) was thereafter celebrated as 'Īd al-Naṣr (annually, till the end of the Fatimid Caliphate), according to al-Maqrīzī accompanied by 'īd prayers and khutba and alms-giving [-al Maqrīzī, *al-Khitat*, v. 1, pp. 357, 490 - 491]. When 'Abd al-Majīd had first been restored to power after the death of Abū 'Alī, however, he had been proclaimed - once again - Regent for an unnamed heir, as stated by al-Maqrīzī [*al-Khitat* v. 1 p. 357]. and confirmed by a coin struck in Alexandria dated 526 A.H., with the inscription : "Abu'l-Maymūn 'Abd al-Majīd walī 'ahd al-muslimīn" [-S.M. Stern, article "The Succession....", p. 207]. Stern concludes that this was in order to allow al-Hāfiz to find some sort of theological justification for assuming the Imamate, as "there was no legitimate heir for whom 'Abd al-Majīd could act as regent". This, of course, would be assuming that the



قياماً، واشدهم سترأ لنور الهدى و اظلاماً (١٦٥) ؛ وعمداً (١) أولياء الله بالقتل و طرداهم كل مطرد، و شردهم كل مشرد؛ و اخرجوا النساء المؤمنات على وجوههن، فخرج منهن الى الغرب (٢) ستمائة امرأة .

و أمر الى الأربعة المذكورين من اصحاب ابن (٣) مدين و قال: إن احبوا السلامة فليتبرعوا من المنصور و ذريته و إلا قتلهم (٤)، فعظم ذلك عليهم، و شرده قونص الى بعض الدور، و قال الآخرون: «آمنأ بالله و بأولياء الله (٥) و تبرأنا (٦) من الشيصبان» ، فقبض عليهم وقتلوا (قدس الله (٧) أرواحهم) ؛ و قتل معهم من المؤمنين (٨) بشر كثير (رحمة الله عليهم). و قبض على صاحب الرتبة ابن مدين من دار العزيزي و قتل (قدس الله روحه و رضي عنه) في اليوم الثاني شهيداً. و خرج قونص الى اليمن و عاد بعد ذلك فقتل (رحمة الله عليه). و أما ابو علي الذي اقامه ابن مدين في مرتبته، فإنه ممن سافر مع الإمام (عليه السلام) في سفره ، و استتر بستره.

\*\*\*\*\*

ثم إنه لما ظهر من ابن الأفضل الجور و العدوان، و الظلم و الطغيان، بعد ما قد ألف الناس

(١) عمداً = ت = عمد . (٢) = المغرب . (٣) ت = سقط : ابن . (٤) أ.ب = قتلهم . (٥) أ.ب = بأوليائه . (٦) ب = برينا . (٧) = سقط : الله . (٨) ت = سقط : من المؤمنين .

165. Hasan was the second son of 'Abd al-Majīd. The Egyptian sources mention no connection between Hasan and the actions of Abū 'Alī Ahmad. They write of the bad relations between Hasan and his father, and the seizure of power by the former, in the events of the years 528 - 529 A.H. [cf. Ibn Zāfir, p. 96 - 97; Ibn Muyassar, pp. 119 - 121; al-Maqrizī, *Itti'āz* v.3 pp. 149 ff; Abu'l-Mahāsin (on the authority of Ibn al-Tuwayr) v. 5 pp. 240 - 243]. According to S.M. Stern, "it is certain that the role attributed by Idrīs to al-Hasan the son of al-Hafiz is due to a confusion with the events of the year 526" [-article, "The Succession..." p. 200 n. 1]



الثلاثة في المنزلة. و كان الإمام الأمر (عليه السلام) يقول: «هؤلاء الأربعة لا يشاقف عني غيرهم»، و كانوا اذا سمعوا قوله (عليه السلام) لا يفقهون كثيراً منه و لا يرجعون الى (١) منازلهم حتى يدخلوا (٢) على شيخهم صاحب الرتبة، فيقول: «قلتم لمولانا و قال لكم، و اشارته الى كذا و كذا و معناه كذا و كذا» (٣)، و كان ذلك دأبهم على مرور الزمان؛ فلما خفي عليهم (٤) قوله (عليه السلام) «لا يشاقف عني غير هؤلاء الأربعة»، تقدموا الى ابن مدين صاحب الرتبة فسألوه عن ذلك، فقال: «إن الإمام (٥) يظهر الغيبة بالقتل (٦)، فإذا أظهرها (٧) وقع في البلد (٨) الخلف، و تولى الأمر ابو (٩) علي ابن الأفضل، و يعلن بدين النصب و يقتل الأولياء و يطردهم؛ فإذا قويت يده ارسل اليكم، يا هؤلاء الأربعة، يقول: «إما تبرأتم من الإمام و الا قتلتم» (١٠)، فتخاصمون علي (١١) الإمام و تسبون الشيصبان\*؛ فيقتل نسلان (١٢) و العزيزي و رسلان، و تهرب يا قونص الى اليمن و تأتي بعد ذلك فلا يفوتك القتل؛ و اني أكون في بيتك يا عزيزي منكماً فيتبعوا علي بعد قتلكم، في النهار الثاني، و يعرضوا علي ماعرض عليكم، فلا اختار الدنيا على الدين، واستشهد». قالوا: «فمن الإمام بعد إظهار المنصور الغيبة بالقتل؟» قال لهم: «إنه السابع الطيب و إنه مستور مكتوم (١٣)». قالوا: «فمن صاحب الرتبة بعدك؟» قال: «إنه صهري القاضي (١٤) ابو علي، و إنه يغيب بمغيب صاحبه، و يحل حيث حل».

فلما وقع الأمر الذي حكاها، و استشهد الإمام (عليه الصلاة والسلام) (١٥)، و استتر ولده الإمام الطيب (صلى الله عليه)، قام ولد الأفضل - كما ذكرنا - و استولى على المملكة، و ماله الحسن بن عبدالمجيد على ذلك، و اعتقل اباه عبدالمجيد، و كان (١٦) افحش الظالمين

(١) أ، ب = يروحون : سقط : الى . (٢) ت = يدخلون . (٣) أ، ب = سقط : وكذا . (٤) أ، ب = عنهم . (٥) ١ = زيادة : عليه السلام . (٦) ت = القتل (في هامش الصفحة الماضية : بالقتل) . (٧) ت = أظهر ذلك . (٨) ت = زيادة : الخلف و . (٩) أ، ب = سقط : ابو . (١٠) أ، ب = قتلتم . (١١) أ، ب = عن . (١٢) ت = نسلان . (١٣) ١ = مكتوم : ب = مكتوم . (١٤) ت = سقط : القاضي . (١٥) ب = ع م . (١٦) ب = فكان .

\* Shayṣabān" is the name of the Devil or a tribe of jinn.



نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ<sup>(١٦٤)</sup>، ليتَّصل سبب رسول الله (صلى الله عليه وعلى آله<sup>(١)</sup>) بشريف نسبه، وتبقى<sup>(٢)</sup> كلمة الإمامة الى الساعة في عقبه.

وقد قال الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) : «إن لله البدء والمشيئة في كل شئ إلا في الإمامة»، يريد أنها باقية في الأعقاب الى يوم القيامة؛ وقال (عليه السلام) : «إن الإمامة لا تنقسم ولا تجزى ولا تصير في أخوين، بعد الحسن والحسين» (صلوات الله عليهما)؛ اخبر بذلك الثقات<sup>(٣)</sup>، وقامت الدلالات<sup>(٤)</sup>، وصحت الروايات.

\*\*\*\*\*

نرجع الى ما كنّا فيه مما كان<sup>(٥)</sup> بعد ستر الإمام (عليه السلام).

قال الداعي ابراهيم بن الحسين (اعلى الله قدسه) : و كان اختصاص امير المؤمنين الإمام الأمر بأحكام الله (عليه السلام) لابن مدين صاحب الرتبة، وابن ارسلان والعزبي وقونص ونسلان<sup>(٦)</sup>، وكانوا من افاضل<sup>(٧)</sup> دعاة و اهل الإخلاص والإختصاص. قال: كان ابن مدين صاحب الرتبة لا يزال في منزله<sup>(٨)</sup> وهؤلاء اصحابه لا يزالون بين يديه - وقونص<sup>(٩)</sup> دون

(١) ت = سقط : وآله . (٢) ت = يبقى . (٣) أ، ب = بذلك اخبر . (٤) ١ = الدلالة . (٥) ت = سقط :  
ما كان . (٦) ١ = صاحب الرتبة ونسلان والعزبي ورسلان وقونص : ت = ..... ونسلان . (٧) ت =  
أفضل . (٨) ت = منزلته . (٩) ت = قونص .

completely unknown. Some years later, the personal wealth (jewellery) of al-Hurra al-Malika was bequeathed, and carried after her death - as specified in her will - to al-Imam al-Tayyib. (The text of the will is given in 'Uyūn 7. It has published from the 'Uyūn 7 ms. by al-Hamdānī, in al-Sulayhiyyūn, Appendix 9, pp. 325 - 329). There is also a Tayyibī tradition which relates on the authority of Dā'ī 'Alī b. Muhammad b. al-Walīd (d. 612 A.H. /1215 A.D.) that the Imām al-Tayyib lived in concealment in the inaccessible region of the Extreme West. [see Sayyidna Tahir Sayf al-dīn, *Dhāt al-Baraka* (Risāla Ramadāniyya, 1359 A.H.) p. 85. Translated in Stern, article "The Succession..." pp. 201 - 202.

164. Verse 40, sūra 16 (al-Nahl).



نصدهم بالإرهاق، أخرج الأولياء الإمام (سلام الله عليه<sup>(١)</sup>) و معه أبوايه و دعائه الخلاء، و صفة من لديه من أهل الفضل و الصفاء؛ فخلت منهم بيوت القاهرة، و استتر ولي الله كاستتار الشمس وقوع الليل و فارق الأمة الغادرة؛ و كان القاضي أبو علي صهر ابن<sup>(٢)</sup> مدين من استتر بستر مولاه، و سافر معه فلم يعلم إلا المخلصون ابن مقصده و مثواه (١٦٣).

و ما زال الستر إلى هذا الأوان، و الإمامة جارية في الإمام الطيب أبي القاسم<sup>(٣)</sup> أمير المؤمنين و عقبه الطاهرين في كل وقت و زمان؛ و<sup>(٤)</sup> لا يزال ذلك حتى تقوم<sup>(٥)</sup> القيامة و تنقطع<sup>(٦)</sup> الدنيا، و يصير الأمر لله تعالى الذي إليه مرجع<sup>(٧)</sup> الأشياء، أمر قضاء الله تعالى في التكوين، و حكمة حكيم، كما قال الله<sup>(٨)</sup> تعالى: [إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ

(١) = عليه السلام . (٢) = أبو . (٣) = التسم . (٤) = سقط : و . (٥) = تقوم . (٦) = ينقطع . (٧) = أ، ب = مصير . (٨) = ت = سقط : الله . (٩) = أ، ب، ت = امرنا .

known as "Āmiriyya". They were hardly significant in number, and are only rarely mentioned by the early historians. "Toward the end of the 6th/12th century there is a vague reference to the presence of Āmiriyya in Egypt. In Syria a community of Āmiriyya is still mentioned about the year 723 / 1324 in the Bāki'a and Zābūd mountains near Šafad. These isolated communities probably did not survive much longer. Only in the Yemen and India [did] the Tayyibi da'wa, under the undisputed leadership of the dā'i muṭlaq [the first of whom, nominated by al-Hurra al-Malika, was al-Dhu'ayb b. Mūsā] establish itself permanently". [-W. Madelung, article "Isma'iliyya" in EI<sup>2</sup> v. 3].

163. Ibn Muyassar does not say anything definite about what happened to al-Tayyib. The author of the *Bustān al-Jāmi'* writes that after the death of al-Āmir, the son (Muḥammad [?] Abu'l - Qāsim) who had been designated as heir, was concealed by a man named Nāṣir al-Laythī on the orders of 'Abd al-Majīd; there was no further news of him ("... the inference seems to be", says Stern, "that he was quietly done away with by Nāṣir" - "The succession to the Fatimid Imam al-Amir", p. 198). Muḥammad Kāmil Husayn speaks of a Tayyibi tradition that holds al-Hurra al-Malika to be the one who concealed al-Tayyib, and who was his khalīfa or regent (*Tāifat al-Isma'iliyya* p. 50- the source of such a tradition is not given by the author). It seems evident that the whereabouts of Iman. al-Tayyib were not



و<sup>(١١)</sup> أن يقوم بالدعوة الى ولي الله و يغيب بغيبته .

و الحرة السيدة الصليحية باليمن و الداعي الذؤيب الوادعي قائمان بالدعوة الى الإمام الطيب ابي القاسم<sup>(٢)</sup> إمامهما<sup>(٣)</sup>، منتصبان في ذلك مدة أيامها.

و عبد المجيد قائم بحفظ القصر و ظاهر الملك لا يدعي الإمامة، و لا يعرف بها عند الخاصة و لا العامة، إلى أن<sup>(٤)</sup> ظهر ابي علي ابن الأفضل<sup>(٥)</sup> بالضدية، و تغلب على الديار المصرية، و قصد القاهرة المعزية، و اظهر دين النصب، و عداوة الأئمة في البعد و القرب، و عمد أولياء الله بالقتل و النهب، و فرقهم في البلدان<sup>(٦)</sup>، و صال فيهم صولة امثاله من اولي الطغيان<sup>(١٦١)</sup>، فخاف الأولياء على الإمام من جور أحزاب الشيطان، و أهل البغي و العدوان، فأخرجوه خائفين مترقبين، ساترين له عن الباغين و الناصيين. و كان عبدالمجيد قد بدت فيه<sup>(٧)</sup> امارات النفاق، و طمع في الملك و اظهر الشقاق؛ و لذلك افترقت<sup>(٨)</sup> الشيعة و الأولياء، و اضطربت المملكة و اظلمت بعد الضياء . فبذلك استطال ابن الأفضل و تغلب، و اجتمع له من الحشود و الب<sup>(١٦٢)</sup>.

و كان الإمام الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه) قد اعلم اولياءه بوقوع حادثة الظلمة، و قد كان (صلوات الله<sup>(٩)</sup> عليه) اشاع السفر، و امر بعمل آلاته من الروايا و السُفر. فحين استشهد (عليه السلام) و ظهر النفاق، و نجم ابن الأفضل<sup>(١٠)</sup> بعداوة<sup>(١١)</sup> أولياء الله و

(١) = سقط : بحفظ رتبته و (وجد بياض في المخطوط) (٢) ت = القسم (٣) ١ = امامان  
(٤) أ، ب = حتى : سقط : الى أن . (٥) ا ، ب ، ت = سقط : ابي ل و يمكن ايضا سقوط « ابن » ابا على  
ايضا كان يُلقب بالأفضل . (٦) ١ = بالبلدان (٧) أ، ب = منه . (٨) أ، ب = زيادة : أمور . (٩) ت = صلى الله . (١٠) ١ = الفضل . (١١) ب = بعداوة.

161. The situation concerning the status of 'Abd al-Majīd as regent and Abū 'Alī Ahmad as his wazīr continued for some time. This is attested to also - besides the *khutba* read by Muhammad b. Haydara in Yemen (see above p. 20 ff) - by a decree issued to the monks of the Mt. Sinai Monastery in the name of the *waliyyu'l-'ahd* (i.e. 'Abd al-Majīd) and his wazīr Abū 'Alī Ahmad, dated Dhu'l-Qa'da 524 A.H. [cf. S.M. Stern, "Decree by 'Abd al-Majīd (al-Hafiz) and his vizier al-Afdal concerning the Monks of Mount Sinai, A.H. 524 A.D. 1130" in *Fatimid Decrees*, London 1964). Soon after, however, Abū 'Alī Ahmad made a radical change. 'Abd al-Majīd was removed from the regency and placed in custody, "the Fatimid dynasty was declared deposed and the empire was placed under the sovereignty of the Expected Imam, the Mahdī of the Imamite Twelver Shia". Abū 'Alī now ruled as a dictator, as *nā'ib* and *khalīfa* of the Expected Imam. [cf. details in Stern, "The Succession..." and A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhahib*, pp. 160 - 165].

162. The followers of al-Tayyib that remained in Egypt and Syria were



إذا اخفى بشخص <sup>(١)</sup> أب هجان	*	لكم <sup>(٢)</sup> نور بدى في ابن هجان
تضمن ذلك المنصور حقاً	*	فلما مات أوفى بالضمان
فأبقى بابنه عن صادقيه	*	كما ابقى الهلال النيران
تكفل جبرئيل له بهذا	*	يشير <sup>(٣)</sup> لسانه <sup>(٤)</sup> قبل البيان
فمهبطة لدى مهد كريم	*	له تشناق <sup>(٥)</sup> اصحاب الجنان
عطاء الله هذا لا كمعطى	*	بني ساسان وابن المرزبان
مضوا كالأمس إلا رجم ظن <sup>(٦)</sup>	*	ومطلب فانت <sup>(٧)</sup> عند الأماني
فلا تركن لداران تغادر	*	شجاعاً تبثليه بالجبان <sup>(٨)</sup>
تصيد الأسد بالذويان جنباً	*	وتفترس القوي بكف وان <sup>(٩)</sup>
وإن تبسم لي عبوس	*	وإن يدنو <sup>(١٠)</sup> فإني غير دان
ولي شأن وللأيام شأن	*	ويأتي شأنها بخلاف شأني

\*\*\*\*\*

و ظهرت الدعوة<sup>(١١)</sup> بعد نقلة الإمام المنصور الأمر بأحكام الله الى ابنه الإمام الطيب ابي القاسم<sup>(١٢)</sup> (صلى الله عليهما و على آبائهما الطاهرين و ابنائهما<sup>(١٣)</sup> المنتظرين)، و اخذت الدعاة له البيعة و العهد، و عرقوا بفضله اهل الولاية و الود.

و كان المنتصب بالدعوة اليه في الديار المصرية هو ابن مدين، الذي اقامه الإمام الأمر بأحكام الله في الرتبة البابية، و صهره القاضي ابو علي الذي اشار اليه بحفظ رتبته

(١) = شخص : ت = بشخص. (٢) أ ، ب = سقط : لكم ، (٣) ب = يشير. (٤) ا = لسانه .  
(٥) ت = يشناق. (٦) = رجم طب. (٧) ت = بالجنان. (٨) ت = سقط هذا البيت. (٩) ت =  
تدنو. (١١) = سقط : و ظهرت الدعوة ( هناك بياض في المخطوط). (١٢) ت = القسم. (١٣) ا =  
ابنائهما.



- فهر تحت الجناح يغذوه بالعلـ \*  
 نُظْفُ طِبْنٍ فِي الْفَقَارِ مِنَ الصلـ \*  
 جاء بالوحي جدّه وأبوه \*  
 فانظروا بينما تزول به الفتـ \*  
 واعلموا أنه امتحان من اللـ \*

وقال أيضاً (قدس الله روحه) (٢) :

(الوافد التام)

- ارى الآيات مقفرة المعاني \*  
 ومهبط جبرئيل عفت عليه \*  
 وعادت فترة من بعد عيسى \*  
 كان متمسكا بالدين فيها \*  
 اتفرد امس بالمنصور جهراً \*  
 على الأيام من دم آل طه \*  
 كأن الدهر ينفض فيه (٤) صبغاً \*  
 فما تنفك تسقي الأرض منه \*  
 ورسلى القلب أن النور فيها \*
- ومسلكها سدى من ترجمان \*  
 مدارس من تلاوات القرآن \*  
 مضت وأوانها في ذا الأوان \*  
 مرى شوك القتادة بالبنان \*  
 وتطمع أن تنفي لك بالأمان \*  
 قميص ليس يبرح قطّ قان (٣) \*  
 على المرجان أو قطع الجمال \*  
 ليوجد في ثراها الأحمران (٥) \*  
 تنقل (٦) من فلان في فلان \*

(١) ت = مرضعاً. (٢) = سقط : وقال .... روحه (هناك بياض في المخطوط). (٣) قان = قان .  
 (٤) = منه. (٥) ت = أضيف هذا البيت في الهامش. (٦) = تحول تحول : ب = تحول.



كأن الليالي والنهار سوابق \* تطارد فالأعمار منها شوامس  
سلام على الدنيا فإني تركها \* لمن غمسته في هواها الغوامس

وقال (قدس الله روحه) من أخرى ، أولها قوله :

(الخفيف التام)

لو وعيت النعي كنت حزينا \* غير أنني خلطت منه جنونا

الى قوله (١) :

قدس الله من ثوى بقصور \* المقس ملقى بها غدا (٢) مدفونا  
وعليه السلام مادام يتلو \* كل عام من السنين سنينا  
آه منها مصيبة أصبح القل \* ب بها معثرا (٣) اليم (٤) حزينا  
ولئن كان جرحها واسع الف \* كرو (٥) سياسو (٦) سليله الجرح فينا  
الإمام الذي به استدرك الل \* ه الحنيفة إن يرى مفتونا  
امسك الله منه افضل (٧) نفس \* اذ بدا نصه لنا مستبينا  
وهو نور الآله اخبر (٨) عنه \* بتمام في الآي اذ تقرعونا  
بين الله في الكتاب لنا أن \* بهاد منهم لنا يهدينا  
بايعوا بيعة الرضى لإمام \* واجعلوها سلماً لكم آمينا  
وابذلوا الأجر في القرابة للمن \* تنظر الطهر كي تروا جبرئينا (٩)

(١) سقط هذا السطر (هناك بياض في النسخة). (٢) عدا ؛ ت = غدا بها. (٣) أ، ب = لمن يعترى. (٤) = اليها. (٥) = الفكر. (٦) = سياسوا. (٧) = افصل. (٨) = اجتر. (٩) ت = خبرينا.



الى أن يقوم الحشر ذلك دائبا \*  
 وابن المدى في فخر منتظر له \*  
 امام تولي بجرئيل غداء \*  
 فإن بك طفلا راضعا فهو ناطق \*  
 هي الرتبة (١) اللاتي تنقل فيكم \*  
 وإن قد مضى المنصور الثمين فذا ابنه \*  
 ولولا تسلي النفس مني بفترة \*  
 وما ربط الإسلام إلا ابن فاطم \*  
 وما قضت الأقدار منه بموته \*  
 وإنني لأخشى أم دفر إذا بدت \*  
 واعلم أن الموت قصرى حياتها (٥) \*  
 فمن ذا الذي يغتر منها بضحكة \*  
 مضى تبع والأنجم الزهر من على \*  
 سنضي ويأتي بعدنا من تضمهم (٦) \*  
 وفي ذاك للناس اعتبار (٧) وداؤهم \*

وما دام فوق الأرض ينبس نابس  
 تناهت دلالات عليه حبايس  
 بحكم آله للإمام يحارس  
 بهدي على عطفيه منه ملابس  
 وفي مثلها لا يطعم المتنافس  
 وفي الفرع مغزى (٢) اذ تصاب (٣) المغارس  
 تزول اذا قدت فؤادي الهوايس  
 وكل مصلى بالشام فبائس (٤)  
 كذلك إلا أن ذا الحظ تاعس  
 وبانت لمن فيها الأمور الخسائس  
 وسيان رطب سوف يفنى وبابس  
 يلاقي غدا من يومها وهو عابس  
 وهن بواق سعدةا والمناحس  
 غدا مثل ماضت علينا المجالس  
 طعام تلوس القوت منه اللوائس

(١) ب = تصحيح «الرتبة» ب = «الرتبة» ؛ ت = الرتبة . (٢) ب = تصحيح «مغن» ب = «مغزى» ؛ ت =  
 مغن . (٣) ب = بصاب ؛ ب = يصاب . (٤) ب = كنائس ؛ ب = تصحيح «فبائس» ب = «كنائس» . (٥)  
 ت = قصر حياتها . (٦) ت = تضمهم . (٧) ب = اعتباراً .

1861 NOV 11



- دماثهم سيب (١) على كل بقعة \*
- على الأمر المنصور اذ غاب شخصه \*
- نبكى عليك الآل والشرع والهدى \*
- وانت الذي يفضي عليك اختصاصها \*
- ندوس بك النهج القويم فيهتدي (٣) \*
- نجارت رب الناس تركاً لعالم \*
- ردئت في حزب الذين (٤) عدا على \*
- كجبي وساعير (٥) النبي ومثل ما \*
- ناس فني هذا لنا خير اسوة \*
- رني لمجلك الهادي الذي قد نصبتَه \*
- رهبات أن يطفي بقول معاند \*
- وانتم بنو من كان (٩) كالقاب دانيا \*
- ولكنه سرّ الإله لديكم \*
- نجلي به الروح الأمين لجدكم \*
- ناردعكم تلك الأمانة إذ مضى \*
- يسيل بها صلب الثرى والدوايس (٢) ربيع الهدى والدين قفر دوارس
- وتسعدنا ادياننا والنوامس وعنك انجلي اشكالها المتلابس
- بهديك منّا حيث ماداس دائس هم في ظلام لا يرى الكف لامس
- دماثهم في الأقدمين الأبالس اصابت اباك البسط امس الأخامس (٦)
- يروض لنا (٧) النذب الزمان القدامس هدى ظن غاوير أنه منك واكس (٨)
- لحقكم نور له الله قابس من الله لاقاس بالقاب قانس
- جلي وهل للحق والصدق لابس بنور به (١٠) الهادي محمد آنس
- لها سانس من بيتكم (١١) قام سانس

(١) = شت؛ ب = تصحيح «شت» ب «سيب»؛ ت = تصحيح «شتى» ب «سيب». (٢) = الدوايس.  
 (٣) = فتهتدي (٤) = الدين. (٥) = تصحيح «ساعير» ب «ساعور». (٦) = الاحامس.  
 (٧) = برفض لها. (٨) = دوارس. (٩) = سقط : كان. (١٠) = تصحيح «له» ب «به»؛  
 ت = له. (١١) = بينكم.



(الطويل التام)

- وتبلغ ما شاءته والمرء<sup>(١)</sup> يائس  
تهال عليه في الثرى ودوامس  
فطاف بها عاني<sup>(٢)</sup> الهلاك وقامس  
عليه دليل حالك اللون دامس  
عليها<sup>(٣)</sup> ولا ينجيه مغنى وحارس  
وما عمروا في الدهر يُخبرك<sup>(٤)</sup> فارس  
وأن ديار الملك وحش طرامس  
وانت عن اللقيا لأمسك آئس  
عن الأمر ابن المصطفى إذ تمارس  
تدك رواسيها وتطوى البساس  
لديه ومنه السيف احمر وارس  
اعيد<sup>(٥)</sup> عليه ليله وهو شامس  
على ابن نبيه يومه فيه عابس  
بنو المصطفى في كل وقت فرائس  
فتغزو<sup>(٦)</sup> بنيه رجلهم والفوارس
- \* تصاولنا أيا منا وتداوس  
\* وما يستر<sup>(٧)</sup> الانسان الأصفائح  
\* كأن الورى غرقى جميعاً بلجة  
\* وكيف بقاء المرء بعقب الضحى  
\* لقد ضلّ من شاد المغاني محرّسا  
\* فسلّ عن بني ساسان في ملك فارس  
\* بأن شخوص القوم ردم دواوس  
\* وكم من ملوك قد تقضوا وملكهم  
\* ولو كان يحميها الجلال لأحجمت  
\* اتانا نعيّ عنه كادت له الربى  
\* ولله يوم غادروا ابن نبيهم  
\* فساء<sup>(٨)</sup> نهاراً ذلك اليوم انه  
\* بسوء<sup>(٩)</sup> رسول الله أحمد موقف  
\* فلا بارك الرحمن في أمّة لهم  
\* كأنهم يبنون ثار ابيهم

(١) المرء = المرء (٢) ت = ستر (٣) أ = عاني (٤) أ = عليه (٥) أ = ب = تخبرك  
(٦) ت = فساء (٧) أ = أعيد (٨) أ = بسوء (٩) أ = ب = فتغزو



درجة شماً، و اجعل اللهم اتم الغاية<sup>(١)</sup> منك بتعمير<sup>(٢)</sup> حجة وليك و حجة آباءه الظاهرين  
بهذه الجزيرة تعميراً<sup>(٣)</sup> لا ترى له حسماً، و رد أعين<sup>(٤)</sup> الحوادث كمها و آذانها صماً، و ارغم  
معاندها بنصر منك تعز<sup>(٥)</sup> كلمة الإيمان للمعاندين رغماً، مولاتنا و مالكتنا الحرة الملكة  
السيدة الرضية<sup>(٦)</sup> الظاهرة الزكية وحيدة الزمن سيدة ملوك اليمن عمدة الإسلام خالصة الإمام  
ذخيرة الدين عمدة المؤمنين عصمة المسترشدين كهف المستجيبين ولية امير المؤمنين وكافلة  
أولبائه الميامين اللهم و كما وهبتها في طاعة أوليائك و ائمة دينك واحداً بعد واحد رأياً سديداً  
و نظراً حزماً<sup>(٧)</sup>، و تراثياً لأهل هذه الجزيرة بسياساتها<sup>(٨)</sup> العادلة سكوناً و سلعاً، فامددها  
بفاتحة من نصرك، و اختتم لها بالخبرات ختماً<sup>(٩)</sup>، و اغفر للمؤمنين و المؤمنات و اغفر لنا و لهم  
خطيئات و جرماً، و الحمد لله الذي اسبغ على عباده احساناً جماً، و صلى الله على محمد رسوله  
الذي رفعه على النبيين و اسمى، و على وصيه علي بن ابي طالب<sup>(١٠)</sup> الذي اهلك الكافرين و  
اقام، و على الائمة من ذريتهما الوارثين لهما فضلاً و علماً \*

و قال الشريف محمد بن حيدرة يرثي مولاتنا الإمام<sup>(١١)</sup> الأمر بأحكام الله و يذكر ولده الطيب  
ابا القاسم (صلوات الله عليه) و انشد في العزاء، وهي<sup>(١٢)</sup>:

(١) ب = اسم العمام : ت = العمارة. (٢) ب = بتعمير. (٣) ب = تعميراً (٤) ت = عين. (٥) ب = يعز. (٦) ب = الرضية. (٧) ت = حرم. (٨) ب = سياساتها. (٩) ب = حتماً. (١٠) ت = سقط : علي بن ابي طالب. (١١) ب = سقط : الإمام. (١٢) ب = سقط السطرين : وقال .... وهي (وجد بياض في الخطوط).



(صلوات الله عليه) (158) امض اللهم له (١) في الاعداء حساماً و سدّد سهماً، و اشدّد لعزائمهم من ملوك الآفاق عرباً و عجماً، كما تَقِيلُ في خدمة وليك عن ابيه (159) و جدّه (160)

(١) ت = سقط : له

Caliph al-Āmir, who was given the bay'a as waliyyu'l-ahd for al-Āmir's son on the day the Caliph died.

There is no mention of 'Abd al-Majīd having been nominated as waliyyu'l-ahd - and for al-Ṭayyib b. al-Āmir - by the late Caliph in the Egyptian sources. According to these, he assumed the regency for a "mawlūd muntazar", the expected child of a pregnant wife of al-Āmir (who according to some did not arrive, and according to others was a girl). The reason for him assuming the wilayatu'l-ahd and not the Caliphate/Imamate is given by these historians as the refusal of the Fatimid Shia to accept an Imam not the son of the preceding Imam and Caliph; Ibn al-Ṭuwayr (525 - 617 A.H.) as quoted by Abū'l-Mahāsīn [v.5 p. 240] accords a major role in the events to Hizabr al-Mulḳ (Ḥazar al-Mulūk) and Barghash, two important amirs in the service of al-Āmir. The matter of al-Ṭayyib, says Ibn Muyassar (p. 113) was concealed from the people by 'Abd al-Majīd.

158. Abū 'Alī Aḥmad b. al-Afdal Shāhenshāh b. Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī (nicknamed "al-Afdal Kutayfāt") [cf. S.M. Stern, article "al-Afdal...Kutayfat", EI 1.

In the sijill, read for the tawliyya of 'Abd al-Majīd as Walī'ahd al-muslimīn on the day al-Āmir died (2 Dhu'l - Qa'da 524 A.H.), Hizabr al-Mulḳ (=Ḥazār al-mulūk) was proclaimed his wazīr, according to Ibn al-Ṭuwayr (as quoted in Abū'l-Mahāsīn v. 5 p. 240 - 241). But the army supported Abū 'Alī Aḥmad, whom al-Ḥāfiẓ was forced to make wazīr (according to Ibn Muyassar, p. 113, on the 16th of Dhu'l-Qa'da, i.e. two weeks after the death of al-Āmir).

Abū'l-Mahāsīn (v. 5, p. 237 - 24) and al-Suyūṭī (v. 1 p. 608) report a rather curious fact: al-Ḥāfiẓ was in custody and was freed by Abū 'Alī al-Afdal(?).

159. i.e. al-Afdal Shāhenshāh.

160. i.e. Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī.



حتمًا، واعلم الأمة أنه مولاهم بعده علماً، صلى الله عليهما و على الأئمة من ذريتهما كلمة الله المنتقلة في القروم منهم كلما غاب قرم انجب قرماً، مستمرة تؤم من الأنزع البطين (156) الى مولانا وسيدنا الإمام الأمر بأحكام الله أمير المؤمنين واحداً بعد واحداً، فعاش (عليه السلام) ماوهب الله له (١) في الخلافة يُفِيض على هذه الأمة افضلاً جماً، و يروون (٢) في ظله شرباً و يشبعون طعماً، فكانت الأيام به باسمه و الليالي منيرة لا ظلماً، فاختار ربّه ت عالى له النقلة الى زمرة آبائه الطاهرين فأعلاه عن العالم السفلي و اسمى، فعين الجلال لفقده لا تدمع بل تدمى، و الشريعة حاسرة لمصابه لابساً (٣) حزناً و هملاً، لولا ما تدارك الله به الأمة من (٤) سليله (٥) القائم مقامه (٦) بالنص الجلي منه حقاً لا وهملاً، البيعة التي كانت لمحمد و علي تأموراً و حلماً (٧)، مولانا الإمام الطيب ابي القاسم امير المؤمنين صلوات الله عليه و على آبائه الطاهرين و ابنائه الاكرمين المنتظرين بقیة الله فينا المتحد بها نوره الرباني و شما، و العقب الطاهر المنتظم ما دام في العالم انسان (٨) نظماً، فلله مصاب رُمي الإسلام فيه بالنآد فأصمى (٩)، و نعمة رَدِقت آست جرحاً و ابرأت (١٠) كلما، فأحسن الله لنا و لكم العزاء (١١) بإمامنا الماضي حزناً و غماً، و هنأنا و هنأكم بالنعمة (١٢) في بقیة الله إمامكم الخاضر الموجود غبطة و نعمة، و الهمننا و إياكم التآسي بأهل البيت الذين مرقوا في سبيل الله عدواناً (١٣) و ظلماً، اللهم و ابد بروج منك الإمام الذي اقمته لتورك مُتَمّاً، و اورثته تراث الإمامة في المهدي و آتيته في الصبي حلماً، و اجعل مرمى كافله و ولي العهد (157) فيه أصوب مرمى، كما كان من لحمته الطاهرة دماً و خماً، و ابد اللهم دولته العلوية الطاهرة بنصر و زبر مملكته و مدبر ما وراء سرير خلافته قولاً و عزماً (١٤)، السيد الأجل الأفضل أمير الجيوش سيف الإسلام ناصر الإمام (١٥) كافل قضاء المسلمين و معاضد دعاة المؤمنين ابي علي أحمد (١٦) فتى مولانا

(١) سقط : له. (٢) ت = يروون. (٣) = الاسمة. (٤) = عن. (٥) ب = سليله. (٦) أب = مكانه. (٧) ت = ما مود ارجلها. (٨) ت = اثنان. (٩) ت = واصمى. (١٠) ت = ابرأت. (١١) ب = العزي. (١٢) ت = هياكم النعمة. (١٣) أب = زيادة : عليهم. (١٤) أب = زيادة : و. (١٥) ت = الإسلام. (١٦) ب = علي ابي أحمد (والصواب ما أثبتته من المصادر المصرية).

156. The epithet "al anza' al-ba'in" is applied to Amīr al-Mu'minīn 'Alī b. Abī Tālib, in its interpretation in ta'wīl. See for eg. qaṣīda of Sayyidna Tahir Sayf al-dīn (51st. da'i al-mutlaq of the Tayyibi - Fatimi da'wa)

157. i.e. Abu'l-Maymun 'Abd al-Majid b. Muhammad b. al-Imam al-Mustansir bi'llah, "al-Hafiz li-din Allah", the "ibn 'amm" of the



والمستجيبين، حيث كانت دعوة أبيه (عليهما السلام) قائمة، و ولايته ثابتة لازمة.

\*\*\*\*\*

ولما انتهى ذلك الى جزيرة اليمن، قامت الحرة الملكة<sup>(١)</sup> السيدة و الداعي الذؤيب<sup>(٢)</sup> بن موسى الوادعي (رضي الله عنهما) بأخذ البيعة و العهد لمولانا الطيب (عليه السلام)، والدعوة اليه سرّاً وإعلاتاً، و جهراً وتبياناً، و اظهرا في ذلك الحجة، و اوضحا المحجة، لكافة الدعاة و المؤمنين، و الأولياء و المستجيبين. و امرت الحرة الملكية عند قراءة<sup>(٣)</sup> مجالس الحكمة الشريفة<sup>(٤)</sup> بالصلاة على الإمام ابن الأمر بأحكام الله أمير المؤمنين (عليه السلام).

و كان الشريف السيد الفاضل محمد بن حيدرة الحسيني<sup>(٥)</sup> باليمن منذ<sup>(٦)</sup> وروده<sup>(٧)</sup> بالسفارة من الإمام الأمر بأحكام الله (عليه السلام) الى حجته الصليحية، و هو من افاضل الأولياء الحاضرين للنص<sup>(٨)</sup>، و لذلك ندبه مولاه<sup>(٩)</sup> للسفارة<sup>(١٠)</sup> واختص؛ و نعى الإمام (عليه السلام) نفسه الى الحرة الملكة على يديه، بما عرفته و تحققت الإشارة اليه<sup>(١١)</sup>. فخطب خطبة في حال الغزاء في الإمام الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه)، فقال<sup>(١٢)</sup>:

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تحيط به المعارف و الأسماء<sup>(١٣)</sup>، و الفكر اذا ارتقى في درج الأحوال المعرفة رجع عن ادراكه اعمى، ابدع الخلق روحاً و جسماً، و جعل انفصال احدهما عن الآخر بالموت قضاء<sup>(١٤)</sup> حتماً، لم يُخلد ملكاً مقرباً و لا نبياً مسمى، بعث محمداً رسوله اكرم المرسلين أباً و أمّاً، و افضل من يُعزى من البرية و يُنسى، فعمره سبحانه ما شاء ثم قبضه اذ<sup>(١٥)</sup> كان<sup>(١٦)</sup> اجله قماً<sup>(١٧)</sup>، بعد أن جعل ولاية وصيه علي بن ابي طالب على الأمة

(١) ت = سقط : الملكة . (٢) ب = ذؤيب . (٣) ب = قراءة . (٤) أ، ب = المجالس الشريفة مجالس الحكمة (٥) ١ = الحسيني : ب = الحسيني . (٦) ١ = منذ . (٧) أ، ب = ورد . (٨) ١ = النص . (٩) أ، ب = زيادة : مشرفاً له . (١٠) ١ = بالسفارة : ب = بسفارة . (١١) ١ = سقط : اليه : ب = عليه . (١٢) ١ = سقط السطر : فخطب ... فقال . (١٣) ب ، ت = الأسماء . (١٤) ت = سقط : قضاء . (١٥) ١ = اذا (١٦) ت = سقط : اذ كان . (١٧) ت = بما .



البادين<sup>(١)</sup> والحضور. فاعلمي هذا واعلمي<sup>(٢)</sup> به انشاء الله تعالى.  
والسلام عليك ورحمة الله<sup>(٣)</sup>.  
وكتب في<sup>(٤)</sup> المذكور.

والحمد لله وحده، و صلى الله على جدنا محمد رسوله و آله الطاهرين، و سلم  
تسليماً<sup>(٥)</sup><sup>(٦)</sup>. وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ\*.

\*\*\*\*\*

فحين وصل هذا السجل الى الحرة الملكية، اذاعته كما أمرت، فتساوى في معرفة البعيد  
والقريب، و اخذت من المسرة به بأوفى نصيب، و علمته<sup>(٧)</sup> كافة الدعاة بالجزيرة<sup>(٨)</sup> اليمنية،  
و عملوا<sup>(٩)</sup> به و دلوا مَنْ قَبْلَهُمْ على كون الإمام الطيّب (عليه السلام) هو المنصوص عليه،  
المستحق للإمامة بعد ابيه، و الخالف له بعد غرويه و مغيبه<sup>(١٠)</sup>، و أنه خليفة آبائه الطاهرين،  
و الوارث لفضلهم المبين.

و حين وقعت الحادثة بالفتك بالإمام الأمر (عليه السلام) أكد الأمر على الحاضرين في  
شريف مقامه، و عرفهم ما اوجب عليهم من ولاية ولده، وأنه الخالف<sup>(١١)</sup> له بعد انقضاء ايامه؛  
واستودع عبدالمجيد - كما ذكرنا - في ملكه و قصره، و استودع ابن مدين حجته وبابه<sup>(١٢)</sup>  
في مكنون علمه، و شريف امره.

و حين كانت وفاة الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه و صلواته و رضوانه<sup>(١٣)</sup>)، قام<sup>(١٤)</sup>  
الدعاة الفضلاء، الثابتون على اكيد الديانة و الولاء، بالدعوة الى ولده أمير المؤمنين الطيّب  
أبي القاسم<sup>(١٥)</sup>، بعد اخذ العهد له و البيعة<sup>(١٦)</sup> على كافة الأولياء و المؤمنين، و الحدود

(١) عبارة [٥٧] = البادية. (٢) الهمداني = اعلمي. (٣) = زيادة : وبركاته. (٤) عبارة [٥٧]  
= سقط : ثم : زيادة : بالتاريخ : الهمداني = زيادة : اليوم : (وواحد من هذا ارجح من العبادة هنا).  
(٥) عبارة [٥٧] = على رسوله سيدنا محمد وعلى آله الأئمة الطاهرين وسلم وشرف وكرم الى يوم الدين.  
(٦) عبارة [٥٧] = سقط : وحسبنا الله ونعم الوكيل : الهمداني = سقط : و. (٧) = زيادة : و.  
(٨) أب = في الجزيرة. (٩) = علموا. (١٠) ب = مغيبه. (١١) = الخالف. (١٢) ت =  
زيادة : له. (١٣) = و صلواته و رضوانه عليه : ب = و رضوانه و صلواته عليه. (١٤) ت = أقام.  
(١٥) ت = القسم. (١٦) أب = والبيعة له.



النُّبوة كما يستخرج النور من النور<sup>(١)</sup>، و منح أمير المؤمنين ما قدح به زناد السرور، و سماء الطيب لطيب<sup>(٢)</sup> عنصره، و كناه ابا القاسم كنية جده نبي<sup>(٣)</sup> الهدى المستخرج<sup>(٤)</sup> جوهره<sup>(٥)</sup> من جوهره.

و أمير المؤمنين يشكر الله على ما من به من اطلاقه كوكباً منيراً في سماء دولته، وشهاباً مضيئاً في فلك جلاله<sup>(٦)</sup> و رفعته، شكراً يقضي باستدامة نعمته، و ادرار سحائب طوله ورأفته؛ و يسأله أن يبلغه فيه كنه الآمال، و يصل به جبل الإمامة ما اتصت الأيام والليال<sup>(٧)</sup>، و يجعله عصمة للمسترشدين<sup>(٨)</sup>، و حجة على الجاحدين، و غوثاً للمضطربين<sup>(٩)</sup>، و غيثاً<sup>(١٠)</sup> للمنتجين، ووزيراً<sup>(١١)</sup> للخائفين، و سعادة للعارفين، لتناول<sup>(١٢)</sup> الدنيا بسعادته أوفى حظوظها و قسمها، و تصبح الأيام مفترقة عن ناجذ مبسمها<sup>(١٣)</sup>.

و لمكانك من حضرة أمير المؤمنين المكين، و محللك عنده الذي ارتفع<sup>(١٤)</sup> عن المائل والقرين، اشعرك هذه البشري الجليل قدرها، العظيم فخرها، المنتشر صيتها و ذكرها، لتأخذي من المسرة بها<sup>(١٥)</sup> بأوفى نصيب، و تذيبعيها<sup>(١٦)</sup> فيمن قبلك من الأولياء<sup>(١٧)</sup> المؤمنين<sup>(١٨)</sup> اذاعةً يتساوى بالمعرفة<sup>(١٩)</sup> بها كل بعيد منهم<sup>(٢٠)</sup> و قريب، لينتظم بها عقد السرور، ويتضوع عرفها تضوع المندل الرطب<sup>(٢١)</sup> في

(١) = سقط : من النور (٢) عمارة [٥٧] = الطيب ؛ عمارة [٦٧] = سقط : لطيب. (٣) عمارة [٦٨] = ابو. (٤) = لمستخرج. (٥) الهمداني = جوهره (٦) عمارة [٥٧] جلالته. (٧) أ.ب. = بالليال ؛ عمارة [٥٧] = بالليالي. (٨) عمارة [٦٧] = المسترشدين. (٩) عمارة [٥٧] = عوناً للمضطربين. (١٠) عمارة [٥٧] = غوثاً ؛ عمارة [٦٧] = عوناً. (١١) عمارة [٥٧] = وازراً. (١٢) عمارة [٦٧] = لتناول. (١٣) ب = مبسمها. (١٤) عمارة [٥٧] = امتنع. (١٥) عمارة [٥٧] = سقط : بها. (١٦) أ.ب. = تذيبعيها (١٧) ت = سقط : و. (١٨) عمارة [٥٧] = والمستجيبين (١٩) عمارة [٥٧] = في المعرفة (٢٠) عمارة [٥٧] = منها. (٢١) عمارة [٥٧] = زيادة : منها.



الميامين<sup>(١)</sup> (ادام الله تمكينها ونعمتها، واحسن توفيقها ومعونتها).

سلام عليك؛ فإن امير المؤمنين يحمد<sup>(٢)</sup> اليك الله الذي لا آله الا هو، ويسأله أن يصلي على جده محمد<sup>(٣)</sup> خاتم النبيين و سيد المرسلين، صلى الله عليه<sup>(٤)</sup> وعلى آله الطاهرين الأئمة المهديين<sup>(٥)</sup>، وسلم<sup>(٦)</sup> تسليمًا.

اما بعد<sup>(٧)</sup>، فإن نعم الله عند أمير المؤمنين لا تُحصى بعد، ولا تقف عند امد و حد<sup>(٨)</sup>، ولا تنتهي<sup>(٩)</sup> الى الإحاطة بها الظنون، لكونها كالسحاب الذي<sup>(١٠)</sup> كلما انقضى منها سحاب اعقبه سحاب هتون، فهي كالشمس الساطعة الإشراف، الدائمة الانتظام و الإتساق، والغيوث المتتابعة الإتصال، المتوالية في الغدو والآصال.

ومن اشقها لديه<sup>(١١)</sup> قدرًا، واعظمها صيتًا<sup>(١٢)</sup> و ذكرًا، واسناها جلالًا وفخرًا، الموهبة بما جدده الآن بأن رزقه<sup>(١٣)</sup> مولودًا زكيًا رضيًا<sup>(١٤)</sup>. مرضيًا، برًا تقيا، وذلك في الليلة المصباحة بيوم الأحد<sup>(١٥)</sup> الرابع من شهر ربيع الآخر (١٥٥) سنة اربع و عشرين وخمسائة؛ ارتاحت الى طيب<sup>(١٦)</sup> ذكره اسرة<sup>(١٧)</sup> المنابر، وتطلعت<sup>(١٨)</sup> الى مواهبه آمال كل باد و حاضر، فأضاعت<sup>(١٩)</sup> بأنوار غرته<sup>(٢٠)</sup> وبهجة طلعت<sup>(٢١)</sup> ظلم الدياجير<sup>(٢٢)</sup>، وانتظمت به للدولة<sup>(٢٣)</sup> الزاهرة<sup>(٢٤)</sup> الفاطمية عقود الفضائل والمفاخر؛ استخرجه من سلالة

(١) ت = المؤمنين. (٢) عمارة [٥٧] = سقط : اليك . (٣) أ، ب = محمد جده (٤) أ، ب = سقط : صلى الله عليه. (٥) عمارة [٥٧] = المهديين . (٦) أ، ب = يسلم . (٧) أ = سقط : اما بعد (وجد بياض في المخطوطة) . (٨) ب = حد و امد ؛ ت ، والهمداني = سقط : وحد ؛ عمارة [٥٧] = ولاحد . (٩) ب = ينتهي . (١٠) ١ = التي . (١١) عمارة [٥٧] = اشرفها ؛ عمارة [٦٧] = بلدية (١٢) عمارة [٦٧] = شيئًا . (١٣) عمارة [٦٧] = رزق . (١٤) عمارة [٥٧] = سقط : رضيًا . (١٥) ت ، والهمداني = سقط : الأحد . (١٦) أ، ب = سقط : طيب . (١٧) أ، ب ، والهمداني = سقط : اسرة . (١٨) أ، ب = تطلع . (١٩) أ ، و عمارة [٥٧] = واضاعت (٢٠) عمارة [٥٧] = عزته . (٢١) الهمداني = بهجته طلعة . (٢٢) عمارة [٥٧] ، والهمداني = دياجر . (٢٣) الهمداني = الدولة . (٢٤) أ، ب = سقط : الزاهرة.

155. Ibn Muyassar (p. 109) has Rabi al-Awwal.



ومن ذلك سجله الوارد الى حجته الحرة الملكة الصليحية، القائمة بأمر الدعوة و الملك في الجزيرة اليمنية، و هو ما هذا مسطوره، <sup>(١)</sup> و عليه العلامة الشريفة الإمامية المنصورية <sup>(٢)</sup> الأمرية <sup>(٣)</sup> :

بسم الله الرحمن الرحيم <sup>(١٥٤)</sup>.

الحمد لله رب العالمين <sup>(٤)</sup>.

من عبد الله و وليه الإمام <sup>(٥)</sup> المنصور ابي <sup>(٦)</sup> علي الأمر بأحكام الله امير المؤمنين، الى الحرة الملكة السيدة <sup>(٧)</sup>، الطاهرة الزكية، وحيدة الزمن <sup>(٨)</sup>، سيدة ملوك اليمن، عمدة الإسلام، خالصة <sup>(٩)</sup> الإمام، ذخيرة الدين <sup>(١٠)</sup>، عمدة المؤمنين، كهف المستحبين، عصمة المترشدين <sup>(١١)</sup> ولية أمير المؤمنين، وكافلة أوليائه <sup>(١١)</sup>

(١) ب = وهذا مما هو مسطور؛ وسقط : و (٢) ب = سقط : المنصورية. (٣) ب = زيادة : سلام الله على صاحبها؛ ١ = سقط السطرين : ومن ذلك ..... الأمرية. (٤) عمارة [٥٧] = سقط : الحمد لله رب العالمين. (٥) عمارة [٥٧] : سقط الإمام؛ الهمداني = الأمن. (٦) عمارة [٦٧] = الى. (٧) عمارة [٥٧] = زيادة : الرضية (وهذا ارجع)؛ الهمداني = سقط : السيدة. (٨) عمارة [٥٧] = زيادة : و. (٩) عمارة [٥٧] = خاصة. (١٠) عمارة [٥٧] = زيادة : و. (١١) الهمداني = أوليائها.

154. This *sijill* is also in 'Umāra, ed. 1957, pp. 128 - 129, ed. 1967, pp. 253 - 255 (beginning in note 3 p. 253). It has been published from the 'Uyūn 7 ms. by al-Hamdānī in *al-Sulayhiyyūn*, Appendix 8, pp. 321 - 322. Dā'ī Idrīs's source (as suggested by al-Hamdānī, p. 186) is probably the earlier Ismaili works. [cf. *Majmū'a al-Tarbiyya*, v. 1, of Muḥammad b. Tāhir al-Hārithī (d. 584/1188) - see Ivanow, *Guide* p. 53, no. xliii (195)].



### بسم الله الرحمن الرحيم (١)

الحمد لله مصرف الأمور (٢)، ومخالف أيام الدهور، الذي جعل أولياءه متعاقبين في  
الستر والظهور، كما جعل الظلمات والنور، وجعل (٣) الظل والحرور، وصلى الله على  
رسوله المبعوث بالكتاب المسطور، والمنعوت فضله في التوراة (٤) والإنجيل والزيور، وعلى  
وصيه دامخ كل كفور، علي بن أبي طالب الفائز متواليه يوم الحشر والنشور، وعلى الأئمة  
من ذريته أولي الفضل المشهور، القائل فيهم جدّهم: إن منهم الظاهر الموجود والخفي المغفور.

\*\*\*\*\*

ذكر ما كان من الإمتحان بعد وفاة الأمر بأحكام الله (صلوات الله  
عليه) والتغلب واستتار مولانا أمير المؤمنين أبي القاسم الإمام  
الطيب (٥) (153).

كانت ولادة الإمام الطيب أبي القاسم أمير المؤمنين (سلام الله عليه) في القاهرة المعزية.  
وقد علم أبوه الأمر بأحكام الله أمير المؤمنين بما انتهى إليه من علم آبائه الطاهرين، الذي  
أسناده إلى جدّهم محمد خاتم النبيين (صلى الله عليه) (٦) وعلينهم اجمعين)، أن مدة عمره قد  
آن استقصاؤها، ودنى انتهاؤها، فكتب سجلات (٧) البشارة بولده أبي القاسم والنص عليه،  
وبين فيها الإشارة بالإمامة (٨) إليه.

(١) ت = زيادة: يتلوه بعد البسملة. (٢) ت = الأمر؛ وسقطت العبارة بعد ذلك تقريباً صفحة.  
(٣) ب = خلق. (٤) ب = التورية. (٥) ١ = سقط السطرين: ذكر... الطيب (وجد بياض في  
المخطوطة). (٦) ب = صلعم. (٧) ١ = سجلات. (٨) من هنا تستأنف العبارة في ت.

153. The 21st Imam of the Fatimid-Musta'liyan - Tayyibi Ismailis, son and  
heir of al-Imam al-Āmir; with him began the period of concealment  
(dawr al-satr).



البيعة له . و اودع ابن عمه عبد المجيد (152) قصره و ظاهر (١) ملكه بعد (٢) اخذ البيعة عليه و تأكدها أنه حافظ لما في يديه للإمام الطيب أبي القاسم (٣) امير المؤمنين ، و سلم اليه جميع ما امره أن يؤديه اداء الثقة الأمين .

و احضر ابن مدين - و كان لديه صاحب المنزلة (٤) العلية ، و القائم بالرتبة (٤) العظيمة البابية - واستودعه (٥) لولده الإمام الطيب أبي القاسم امير المؤمنين ؛ و اعلمه أنه مقتول بعده ؛ و امره أن يستودع صهره ابا علي القائم بعده برتبة البابية ، و (٦) الخالف له في منزلتها (٧) السنية ، و أن يكون ذلك الأمر لديه وديعة لولده الإمام الطيب (صلوات الله عليه) و أن يستتر (٨) بستره ، و لا يخالف شريف (٩) امره .

و انتقل (عليه الصلوات السنية ، و البركات الرضية ، و الرحمة و الرضوان من الله باري البرية) من ليلته (١٠) ، و عظمت المحنة و البلية لنقلته (١٠) .

\*\*\*\*\*

و الحمد لله على نزول قدره ، و عظيم قدره ، و صلى الله على رسوله محمد و الطاهرين من آله و (١١) معشره ، و سلم عليهم سلاماً دائماً كثيراً جزيلاً (١٢) ، و حسبنا الله كافياً ووكيلاً (١٢) .

\*\*\*\*\*

(١) = طاهر . (٢) = ب = زيادة : ان . (٣) = القسم . (٤) = ت = الرتبة .... في المنزلة . (٥) = ب = زيادة : الأمر عليه السلام . (٦) = ت = زيادة : اخبره أنه . (٧) = ب = منزلته . (٨) = ا = يستتر . (٩) = ت = سقط : شريف . (١٠) = ت = عظمت المحنة لنقلته و البلية ؛ سقط : من ليلته . (١١) = ا = سقط : آله و . (١٢) = ب = سقط : جزيلاً ؛ ... زيادة : ونصيراً .

152. Abu'l-Maymūn 'Abd al-Majīd b. Muḥammad b. al-Imam al-Mustanṣir bi'llāh, who became Caliph after al-Āmir and took the title "al-Hāfiz li-dīn Allāh". (See below p.89 ff, for discussion of events after the assassination of al-Āmir and the problem of the wilāyat al-'ahd and the succession).



فيها السم ؛ و مال<sup>(١)</sup> الناس عليهم مقلقين غضاباً ، فقطعوهم آراباً . (150)

و عاد الإمام (عليه السلام) الى قصره و هو لما به<sup>(151)</sup> ، و دخل القصر متكاً على ابن عمه عبد المجيد . و امر عند دخوله القصر بإحضار حججه و أبوابه ، و الخلاء من دعائه و أوليائه و أصحابه ، فجدد النصّ على ولده الإمام<sup>(٢)</sup> الطيّب أبي القاسم<sup>(٣)</sup> أمير المؤمنين ، و اخذ

(١) ب = مازال (٢) ت = سقط : الإمام . (٣) ت = القسم .

al-miskīn, al-maqtūl bi'l-sikkīn"; and again on the authority of Ibn al-Ṭuwayr (525 - 617 A.H.) on page 240, where al-Āmir's foretelling of his approaching death a week before he was assassinated with the words "al-miskīn al-maqtūl bi'l-sikkīn" is related by two of his important mamlūks.

150. cf. assassination of the Caliph al-Āmir in: Ibn al-Qalānīsī p. 228; Ibn Zāfir p. 91; Ibn al-Aṭhīr v. 10 p. 664; Ibn Muyassar p. 110; Ibn Khallikān v. 4, p. 385 - 386; Ibn Aybak v. 6 p. 504 - 505; al-Maqrīzī, *al-Khitat* v. 2 pp. 290 - 291, *Itti'āz* v. 3 pp. 128 - 129; Abu'l-Mahāsīn v. 5 p. 184 - 185. All these place the event in the year 524 A.H. (1130 A.D.) (and it is difficult to say how the mistake in the 'Uyūn occurred). As for the day, Ibn al-Qalānīsī, Ibn Zāfir, Ibn al-Aṭhīr, Ibn Muyassar and Ibn Aybak (as well as Stern in El article "al-Āmir") have 2nd Dhū'l - Qa'da; Ibn Khallikān and Sibṭ b. al-Jawzī say 3rd, while al-Maqrīzī has 14th Dhū'l - qa'da in *al-Khitat* and 4th in *Itti'āz*.

Al-Āmir was killed just after the bridge leading to the Jazīrat al-Rawḍa, where he was going. Al-Maqrīzī and Abu'l-Mahāsīn (probably from the same source) describe the event in detail. They say that al-Āmir was left comparatively alone because the bridge was narrow and his retinue etc. were still behind; the nine Nizaris who had been waiting at al bakers' shop on the other side then set upon him with knives.

None of them mention the Nizari throwing himself off the *minbar* (or *manzara* ?). They do however, give an account of the planning preceding the murder, which echoes certain points : al-Āmir was very much aware of the threat from the Nizārīs, and measures were taken to discover anything about those in Egypt. When the ten Nizārīs who had been allotted the task began to fear that they had been found out, they devised a plot—the head of one of them was cut off and thrown at night between the palaces. It was discovered the next day but not, as they had feared, recognized so they went ahead with their plan sure that their identity was still unknown.

151. The wounded Caliph was first taken to the Manzara al-Lu'lū'a and from there to the Palace by way of the Nile. Al-Maqrīzī and Abīl-Mahāsīn write that he died on the way, but Ibn Muyassar and Ibn Khallikān confirm that he did reach the Palace - the former says he died sometime during that day; the latter, that night.



و من ذلك ان علي بن الحسين كاتب<sup>(١)</sup> صاحب<sup>(٢)</sup> الحرمين ، سفره ابن ابي هاشم<sup>(٣)</sup> صاحب مكة المشرفة<sup>(١٤٧)</sup> الى الحضرة الشريفة الآمرة ، فأمر امير المؤمنين (عليه السلام)<sup>(٤)</sup> الداعي ابا الفخر<sup>(١٤٨)</sup> بانزاله و إكرامه . و اقام علي بن الحسين حولا كاملا ، و ابو الفخر يلاطف الإمام (عليه السلام) و يذكره في خلاص حوائج<sup>(٥)</sup> علي بن الحسين ، و عودته الى الحرمين ، فلا يجيبه<sup>(٦)</sup> الإمام (عليه السلام) بغير قوله : « يا ابا الفخر ، مسكين ابن مسكين ، المقتول<sup>(٧)</sup> بالسكين<sup>(١٤٩)</sup> » .

\*\*\*\*\*

فلما كان يوم الثلاثاء<sup>(٨)</sup> الثالث من ذي القعدة من سنة ست و عشرين و خمسمائة ، خرج امير المؤمنين الأمر بأحكام الله (عليه السلام)<sup>(٩)</sup> في موكب عظيم من الجيوش و العساكر والرايات<sup>(١٠)</sup> عليه خافقة ، و العيون اليه رامية ؛ وقد تمالأ قوم من الملحدة النزارية اللعناء على أن يفتكروا به (عليه السلام) ، فعلا رجل من اولئك النزارية اللعناء الى رأس منارة عالية ، ثم القى بنفسه ، فالتفتوا الناس الى ذلك<sup>(١١)</sup> ليعلموا شأنه ، و عاجل بقية اصحابه اللعناء الفرصة ، فوثبوا على الإمام (سلام الله عليه)<sup>(١٢)</sup> فطعنوه بسكاكيهم - و قد اكثروا

(١) ت = القاري . (٢) ا ، ب = سقط : صاحب . (٣) ب = هاشم . (٤) ا ، ب = سقط : عليه السلام . (٥) ت = سقط : حوائج . (٦) ا ، ب = فلم يجبه . (٧) ا ، ب = مقتول . (٨) ت = الثالث . (٩) ت = سقط : السلام . (١٠) ا = الرايات . (١١) ا ، ب = القى نفسه من اعلاها فكانت في الناس روعة و مال الموكب نحو ذلك اللعين الملقى لنفسه ليعلموا .... (١٢) ا ، ب = عليه السلام .

147. Fulayta b. Qāsim b. Abī Hāshim Muḥammad, the 15th amīr (517 - 527 A.H.)?

148. Dā'ī Abu'l-Fakhr (?): An Abu'l-Fakhr is mentioned among the Ismā'īlī scholars who participated in the conference called by Imam al-Āmir in 516 A.H. to prove the legitimacy of his father al-Musta'li's succession [Ibn Muyassar p. 99; al-Maqrīzī, Itti'āz, v 3 p. 84]. An Abu'l-Fakhr (-Ṣāliḥ : the same?) is named by Ibn Muyassar (p. 96) as being appointed in the place of walī al-Dawla Abu'l - Barakāt b. 'Abd al-Ḥaqq Dā'ī al-Du'āt on the latter's death in 517 A.H., and nominated for the khatāba in Jāmi al-Azhar and to the Treasury of Books (this after Abū Muḥammad Ḥasan b. Ādam had been appointed and then dismissed because of his youth; al-Maqrīzī (Itti'āz v.3 p. 105) has this somewhat confused, saying that al-Āmir waited to appoint Abu'l-Fakhr and dismiss Abū Muḥammad but al-Ma'mūn insisted he was too young). Al-Maqrīzī also mentions an Abu'l-Fakhr "who was the Dā'ī (Dā'ī al-Du'āt ?) in the days of al-Āmir" being imprisoned by Aḥmad b. al-Afdal, wazīr of al-Ḥāfiz (p. 151) - I suggest that all these could refer to the same Abu'l- Fakhr, the dā'ī (al-du'āt) who is referred to here.

149. A similar prophecy is reported by Abu'l-Mahasin, in v.5 p. 185 : It is said that one of his (al-Amir's) astrologers had told him that he would be killed with knives, and al-Āmir used to repeat after the words "al-Āmir



فلما وصل الشريف سألته : هل خصّها الإمام (عليه السلام) معه بشيء (١) من أوامره وملطفاته التي جرت بها عوائده اليها ؟ فقال : « ما عندي شيء غير ما ابلغته » ، وقد نسي (٢) ذلك المنديل (٣) احتقاراً له ؛ واقام اياماً . ثم إنه افتقد ثيابه ليلبس منها شيئاً ، فوجد ذلك المنديل (٤) ، فأخذه وجاء به الى الحرة الملكة (رضي الله عنها) واعتذر في نسيانه (٥) ؛ فأخذته منه - وكان المنديل سَمِلاً - ثم فاضت عيناها بالدموع ؛ فسألها من لديها عن ذلك ، فقالت : « إن مولانا نعى الى نفسه » (٦) . وكان قد قال سجله الشريف : (وقد امرنا (٧) الشريف محمد بن حيدرة اليها (٨) بما تعمل بحسبه) ، ولم (٩) تسأله حين سألته ما الذي خصّها به (١٠) الإمام من ملطفاته واسراره إلا لقوله (عليه السلام) (١١) لها (بما تعمل بحسبه) ، ولم يظهر (١٢) لها امر تعمل عليه حتى وقفت على ذلك المنديل ورأته (١٣) سَمِلاً ، فعلمت أنه نعى اليها نفسه (١٤) .

\*\*\*\*\*

ولما آنت (١٥) نقلة الإمام الأمر بأحكام الله امير لامؤمنين (عليه السلام) (١٦) الى جوار ربه ، ولحقه بمحمد (١٧) و حزبه ، كان يرمز بذلك لخاصته ، وخلصاء اوليائه القائمين بدعوته .

فمن ذلك أنه كان جماعة منهم بين يديه ، فقربت اليه معشرة (١٨) فيها تفاح حسن (١٩) ، وفي ذلك التفاح حبة حسنة كبيرة خضرة (٢٠) نصيرة (٢١) ، فأخذها (عليه السلام) (٢٢) واستدعى بسكاكين فركّزها جميعاً في التفاحة ، ثم (٢٣) قال للحاضرين بين يديه : « إن هذه (٢٤) مثلي ؛ هكذا أُوحِذَ (٢٥) من بينكم ، ويقع الحديد عليّ (٢٦) كما رأيتم (٢٧) » .

(١) ت = بسر . (٢) ت = أنسى . (٣) ا = سقط : المنديل ؛ ت = المنديل ذلك . (٤) ت = المنديل ذلك . (٥) ا ، ب = زيادة : اليها . (٦) ا ، ب = وقد كان . (٧) ب = امرنا . (٨) ا = أن يسلم عليها . (٩) ا ، ب = قلم . (١٠) ت = سقط : به . (١١) ا ، ب = سقط : عليه السلام . (١٢) ا = تظهر . (١٣) ت = ورأيه . (١٤) ب = بنفسه . (١٥) ب = أن . (١٦) ا ، ب = سلام الله عليه . (١٧) ت = زيادة : صلى الله عليه . (١٨) ا = معشره . (١٩) ا ، ب = زيادة : اليه . (٢٠) ا ، ب = زيادة : و . (٢١) ا = نصيرة . (٢٢) ب = صلوات الله عليه . (٢٣) ت = سقط : ثم . (٢٤) ا ، ب = هذا . (٢٥) ا ، ب = سوف القط : سقط : هكذا أُوحِذَ . (٢٦) ا = عليّ الحديد . (٢٧) ا = رأيتم .



و اظهر الداعي الذؤيب بن موسى من علم الأئمة الطاهرين، و نشره في الأولياء  
والمستجيبين، و عُرف<sup>(١)</sup> فضله المبين. و الداعي الذؤيب بن موسى كان مقراً و محله  
بحوث<sup>(٢)</sup> من ارض الظاهر<sup>(٣)</sup>؛ و هو العالم<sup>(٤)</sup> المفلق، و المبرز في الدعوة الذي هو كالبحر  
المتدفق.

\*\*\*\*\*

ولما علم امير المؤمنين الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه) بما ورثه من علم آبائه الطاهرين  
المأخوذ<sup>(٥)</sup> عن رسول رب العالمين، مما نزل به الروح الأمين، على قلب محمد<sup>(٦)</sup> سيد  
المرسلين، أن نقلته قد دنى اوانها، و حان حينها و زمانها، وأن ذلك كائن، و ولده الطيب<sup>(٧)</sup>  
في الطفولية<sup>(٨)</sup>، كتب الى الحرة الملكة يأمرها<sup>(٩)</sup> ودعاته كافة بالدعوة الى ولده، و أنه  
الخليفة من بعده.

و ارسل الى الحرة الملكة السيدة الشريف<sup>(١٠)</sup> محمد بن حيدر<sup>(١١)</sup> بسجلات  
تتضمن السلام عليها، و الأوامر و النواهي الواردة في كل وقت اليها.  
و كان مما سفر به اليها منديل كم سَمِل، و امر الشريف محمد بن حيدر<sup>(١١)</sup> بتسليمه اليها،  
فجعل الشريف ذلك المنديل في ثيابه، و تعجب من<sup>(١٢)</sup> قضية ارساله اليها بفرد منديل، لما  
يعرفه عندها من الملك الجليل، و لم يعلم اسرار اولياء الله في جليل الخطر و القليل.

(١) ب = زيادة : به. (٢) ا، ب = في حوث. (٣) ب = الظاهرة : ت = الظاهر. (٤) ت =  
عالم. (٥) ت = ما ورد. (٦) ت = سقط : محمد. (٧) ا، ب = زيادة : عليه السلام.  
(٨) ا = الطفوليت. (٩) ا، ب = سقط : يأمرها. (١٠) ب = الشريفة. (١١) ب = حيدر.  
(١٢) ا، ب = في.

- Qāsim al-Ṭayyib was born to al-Āmir and designated as his heir (waliyyu'l-ahd) and describing the celebration of the event; (b) further details about a child of al-Āmir who was his mansūs but whose fate after Amir's death was unknown, in a Syrian chronicle - al-Bustān al-jāmi' - of the c.6. A.H./12 A.D. [-S.M. Stern: "The Succession of the Fatimid Imam- al-Amir"; Oriens IV (1951) pp. 195 - 198. cf. also : al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn pp. 188 - 193.; Gamāl al-dīn al-Shayyāl, Majmū'at al-Wathā'iq v. 1 pp. 84 - 86; and A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib 182 - 184, and note (2) p. 184).  
146. al-Sharīf Muhammad b. Haydara: A Fatimī poet, the only examples of whose writing that have come down to us are those in Uyūn 7 - see below p 8. ff. (perhaps he is the one whose biography is given by al-Sufadī, al-Wāfī bi'l-Wafayāt v. 3 p. 32, where his date of death is 549 A.H.) [-A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 185 note 1].



وكان الداعي الذؤيب بن موسى بين<sup>(١)</sup> دعاة اليمن كالمصباح ، وهو العالم العلم المجذ في  
نجاه النفوس و الأرواح ، و به قامت الدعوة لمولانا<sup>(٢)</sup> الإمام الطيب بن الأمر (صلى الله  
عليه<sup>(٣)</sup>) في الآفاق ، ووضحت وضوح الشمس في الضياء والإشراق .

\*\*\*\*\*

وكانت وفاة الداعي الأجل الأفضل يحيى بن ملك بن مالك الحمادي (اعلى الله قدسه) في  
شهر جمادي الآخري<sup>(٤)</sup> من سنة عشرين و خمسمائة .

\*\*\*\*\*

ووردت على الحرة الملكة السيدة<sup>(٥)</sup> البشارة بمولد امير المؤمنين الطيب ابن الأمر في  
سجل يتضمن من النص عليه ، و الإشارة بشريف مقام الإمامة اليه<sup>(١٤٥)</sup>. و لما وصل السجل  
الشريف بذلك الى الحرة الملكة . و عرفت معناه ، و تحققت فحواه ، عملت بما به مولاه امرها ،  
واعلمت به من حضرها ، و اذاعت ذلك في جميع المؤمنين ، و عرفتهم أن ذلك نص على الإمام  
الطيب ابي القاسم امير المؤمنين ، حتى تساوى<sup>(٦)</sup> في معرفة ذلك البعيد و القريب ، و اخذ  
كل منه بأوفى نصيب .

\*\*\*\*\*

وقامت هي والداعي الأجل الذؤيب بن موسى بأمر الدعوة خير قيام ، و نشرها في الخاص  
من اهل دعوتهم و العام ، و اقاما معالم الإيمان و الإسلام ، و شهرا ما للأئمة (عليهم السلام)  
من الفضل ، و امرا بما امر به الأئمة الطاهرون من العدل ؛ فعلت بهما الدعوة و استقامت ،  
وانتشرت في البادين و الحاضرين و قامت .

(١) ا ، ب = من . (٢) ا ، ب = للإمام ؛ سقط : مولانا . (٣) ب = صلعم . (٤) ت = الآخر .  
(٥) ا ، ب = السيدة الملكة . (٦) ت = ساوى .

145. Besides the sijill bearing the news of the birth of Imam Abu'l-Qāsim al-Tayyib - recorded below, pp. 74 - 79 and also in 'Umāra (though not in all mss.)-the "historical reality" of al-Tayyib son of Imam al-Amir (who is not mentioned in many of the Egyptian sources, and whose "existence" was (almost) unknown to historical research till very recently, and even doubted by eg. Ivanow in article "Ismailiyya" in El Supplement, A Creed of the Fatimids, p. VI, and The Rise of the Fatimids p. 20) is attested to by "unimpeachable entries in various Fatimid Annals": a) A passage in Ibn Muyassar (p. 109 - 110) probably from the lost chronicle of Ibn Muhannak (d. 549 A.H.), stating that in Rabī' al-Awwal 524 A.H. a son named Abu'l-



بشواقب براهينه شياطين العناد (١) - داعياً في الدعوة الشريفة ، وجعله بعدهما القائم في الدعوة والخليفة .

فيقال انه اجتمع عدة من سلاطين اليمن الى قاضي القضاة و داعي الدعاة باليمن ، يحيى بن ملك بن مالك الحمادي (اعلى الله قدسه) ، و كل من اولئك السلاطين يرى أنها (٢) ستقع اليه بإقامة الدعوة الشريفة الإشارة ، و يتطلع (٣) الى أن يلي ايراد الأمر فيها و إصداره ، والدؤيب بن موسى (قدس الله روحه) متواضع مع علو رتبته ، لا يويه (٤) الى ما يشار اليه من على منزلته . فحين اجتمعوا عند القاضي الأجل (٥) يحيى بن ملك بن مالك (٦) ، اعلى بالتعريف بفضل الداعي الدؤيب بن موسى و عالي مقامه ، و أنه المعاضد له و الخالف له بعد انقضاء أيامه ؛ و تلى (٧) على (٨) السلاطين و المؤمنين ، التقليدين (٩) من الحرة الملكة (١٠) السيدة ولية امير المؤمنين و كافلة اوليائه الميامين ، و من داعي الدعاة وقاضي القضاة يحيى بن ملك ذي الحجة الماضية (١١) و البراهين . فسمع اهل الفضل و الديانة قول الحرة الملكة حجة الإمام الأمر ، و قول داعيه يحيى بن ملك و لم يكن منهم جاحد و لا مكابر ؛ وتوقف قوم توقف المتحيرين ، و اعرضوا عنه اعراض المصرين المستكبرين ، فكانوا بذلك النادمين الأخسرين . وقالت الحرة الملكة : « حسب بني الصليحي ما أعطوه الى الآن » ، و نظرت فيما هو اصلح لأهل الديانة والإيمان .

(١) ب = العباد . (٢) ب = انه . (٣) ب = متطلع ؛ ت = تتطلع . (٤) ب = لا يويه ؛ ا = ب = زيادة ؛ به . (٥) ب = سقط ؛ الأجل . (٦) ب = سقط ؛ بن مالك . (٧) ب = بدا . (٨) ب = وقد اعلى . (٩) ب = التقليدان . (١٠) ب = سقط ؛ الملكة . (١١) ب = الحجج الواضحة .

107, 202, 207. Also: Al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyūn*, p. 181 - 182 [-Hamdani considers that with the nomination of Dā'ī al-Dhu'ayb, a basic change had occurred in the organization of the Da'wa: in effect, a separation of da'wa and *mulk*, apparent especially after the *satr* of Imam al-Ṭayyib in 524 A.H.] and pp. 268 - 270; and Mustafā Ghālib, *A'lām Ismā'iliyya* pp. 293 - 294. See also Ivanow, *Guide* p. 52 no. xi. for the literary works of Dā'ī al-Dhu'ayb.



ومنصباً ومحللاً شامخاً وعلاً \* (١) عند الفخار واسنى رهطه شيما  
لما رأى الله ركن الدين منهتماً \* والعدل مهتضماً والحق مخترماً (٢)  
حباه بالرتبة العليا وشرفه \* بدعوة الدين حتى عز وانتظما  
وساقها نحوه عفواً لطاعته \* وحسن سيرته كهلاً ومحتلماً  
فدونك الدر منظرماً محاسنه \* يعمي الشناة (٣) ويجلو نوره الظلما  
فأحيه وأبق ماناحت مطوقة \* ولا تمته فيمضي سلكة رمما

وقال اليه ايضاً في صدر كتاب (٤) :

يامن اليه عيون الناس طامحة \* ومن لدولته الحساب تنتظر  
أنت المغرنق في (٥) سر (٦) الملوك ذوي  
وانت من دوحه الأصلح نبعثها \* والأصل يشبهه الأغصان والثمر  
عليك مني سلام الله ما طلع الـ \* سعدان والشمس والنحسان والقمر

\*\*\*\*\*

وما زالت الدعوة الشريفة الآمرة حيث انتشرت من الأقطار جارية على السعود ، ومنتمعاً  
عنهما كل شان (٧) وحسود .

و الحرة الملكة قائمة بنشر (٨) اعلامها في اليمن، منتصبة لذلك انتصاب من هدى  
فأحسن (٩) ؛ والداعي السيد قاضي القضاة يحيى بن ملك منتصب معها بإقامة (١٠) الدعوة ،  
كائن في اهل الإيمان الدليل الى الخير والقدوة .

وأقاما (١١) الداعي الذؤيب بن موسى الوادعي (١٤٤) - كوكب اليمن الوقاد ، وشهابه المرمى

(١) ت = زيادة : و . (٢) ت = محترماً . (٣) ا = الشناة (٤) ا = سقط : وقال اليه ...  
كتاب . (٥) ا ، ب = من . (٦) ا = اسر . (٧) ا = شانى . (٨) ت = سقط : بنشر .  
(٩) ا = وأحسن . (١٠) ب = في اقامة . (١١) ا ، ب = فأقاما .

144. al-Dā'ī Dhu'ayb b. Mūsā al-Wādī'ī al-Hamdānī : First of the du'āt mutlaqūn of the Tayyibi da'wa and the period of satr. He died in al-Muharramn 546 A.H./ May 1151 A.H. [cf. (from Nuzhat al-Afkār of Dā'ī Idrīs) Mulla Qutb, Muntaza' al-Akhhār v. 2 p. 1, 5-6; Dā'ī Tāhīr Sayf al-Dīn, Tadhkirat-u Labīb, (Risāla Ramadāniyya, no. 34; 1369 A.H.) pp.



فقال محمد بن أحمد بن عمران يمدح فخر الخلافة الصليحي (١) ، و يذكر ما خص به من التشريف، و التقديم في (٢) المكان الزليف : (142).

(البسيط التام)

يا غادياً مزمعاً في السير معتزماً \* لا ينقي الأئین والوعثاء والألما  
يطوي الصفائف مختاراً لطيفته (٣) \* بذی (٤) رسم (٥) يفوت الأثيق الرسما  
عبل سبوح طموح (٦) سلهب (٧) ارن \* يعلو الربا ويجوز السهل والإحما  
يظل للأمعز الصوكان منتعلا \* وللحيازم (٨) والفيطان مخترما  
يغال في الهضب عوداً عصماً وقلاد (٩) \* وفي الفلا شيباً (١٠) في وابل شيباً (١١)  
يؤم بالوخد (١٢) اعلام الصوى طلقاً \* الى الذي صار في دين الهدى علما  
واصل مسيرك بالأصال منسرحاً (١٣) \* الى الدجى وصل الاصباح والظلما (١٤)  
واحمل (١٥) سلامي الى المختار عن كئيب \* فخر الخلافة والشم كفه امما  
ندب سما للمعالي وهى شامسة (١٦) \* وارعف الصارم الهندي والقلما  
وحاز من نسب الأصلوح (143) ذروته \* وحاشد واعتلى الهامات والقمما  
رئيس همدان بسل كهلان اجمعها \* بل قرم قحطان حاز العلم والكرما  
أوفى بني الدهر في شام وفي يمن \* قولاً وفعلأ واعلى يعرب همما

(١) سقط : فقال .... الصليحي ؛ (وجد بياض في المخطوطة). (٢) ب = سقط : التقديم في .  
(٣) لطيفته . (٤) ت = بدی . (٥) ا = رسم . (٦) ب = طموح . (٧) ا = سلهب .  
(٨) ب = تصحيح « محازم » ب « حيازم » ؛ ت = محازم . (٩) ا = اعصنا وقلاد ؛ ب = اعصا وقلاد .  
(١٠) ا = سسا ؛ ب = سيبا . (١١) ا = سما ؛ ب = شيبا . (١٢) ت = الوخد . (١٣) ت = منسرحا .  
(١٤) ا = سقط هذا البيت . (١٥) ا = اجمل . (١٦) ا = سامية ؛ ب = شامية .

142. Verses no. 1, 7, 9-14 have been published from the 'Uyūn 7 ms. in al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyūn*, pp. 174 - 175.

143. *al-Aṣlūh*: the tribe to which Dā'ī Alī b. Muḥammad and the Sulayhids belonged.



وولت الحرة الملكة علي بن عبد الله<sup>(١)</sup> بن محمد الصليحي<sup>(٢)</sup> - ابن<sup>(٣)</sup> اخي الداعي  
الأجل علي بن محمد الصليحي - بعد ابن نجيب الدولة ما كان اليه، و أقامته للقاء المعاندين  
في الحرب، و قدّمته في اليمن للدفاع عن دولتها و الذّب، و نعت بفخر الخلافة<sup>(١٤١)</sup>.

(١) ب = عبد الله . (٢) ١ = سقط : وولت ... الصليحي . (٣) ت = سقط : ابن

by Ibn Najīb al-Dawla, while his enemies honoured him. So, on being asked, the amīr (al-Kadhhab) advised them - in order to get rid of Ibn Najīb al-Dawla - to draw up documents stating that he had called them to join the Nizārīs, and to mint a Nizārī coin (in his name), and this they did. The evidence was taken by the amir to the Caliph in Egypt. Al-Āmir sent a person by the name of Ibn al-Khayyāt to Yemen to arrest Ibn Najīb al-Dawla. Yamani sources say that al-Hurra al-Malika at first demurred, but was persuaded to allow the arrest. She sent with him, however, her Kātib Ibn al-Azdī to bear witness before the Caliph to Ibn Najīb al-Dawla's innocence. As to his further fate, while some (e.g. al-Khazrajī) say it is unknown, others agree that he, along with the kātib Ibn al-Āzdī, was drowned on the way to Egypt. (It appears to me, however, that 'Umāra seems to say that it was the Kātib, who after being delayed for fifteen days by Ibn Najīb al-Dawla's enemies, was the one drowned by means of a plot.)

An Egyptian source [Ibn Muyassar, p. 106 - 107] gives the report that Ibn Najīb al-Dawla, "Dā'ī al-Yaman", arrived in Egypt on 'Ashūrā (10th Muḥarram) 521 A.H. وشهر في طرقيها, and was imprisoned; on 20th Rajab he was executed along with the wazīr al-Ma'mūn b. al-Baṭā'ihī and a man named Ṣāliḥ b. al-'Afīf [?], then they were crucified near Siqāyat Raydān. [cf. on return and fate of Ibn Najīb al-Dawla : 'Umāra, pp. 171 - 175; Ibn Muyassar pp. 94, 103 - 104, 106 - 107; al-Maqrīzī, *Itti'āz* v. 3 pp. 103, 110, 119, 122; and al-Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn* pp. 173 - 175; A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhāhib*, pp. 162 - 164). (Egyptian sources mention among the probable reasons that the Caliph al-Āmir had his wazīr Ibn al-Ma'mūn arrested in 519 A.H. and eventually executed was that he was led to believe that al-Ma'mūn had ordered Ibn Najīb al-Dawla to strike coins in the name of "al-Imām al-Mukhtār Muḥammad b. Nizār" [- cf. Ibn Muyassar, pp. 103 - 104; al-Maqrīzī, *Itti'āz* v. 3 p. 110]. Al-Ma'mūn was arrested in 519 A.H. 'Umāra says (p. 172) this arrest coincided with the arrival in Egypt of the messenger to Yemen. Ibn Khaldūn (v. 4 p. 71) writes that he was arrested for his "zulm", and when the messenger who had been sent to Yemen "to investigate the matter of al-Ma'mūn" arrived in Egypt, and Ibn Najīb al-Dawla and [- mistake ?] his dā'ī also arrived they were executed).

141. No details are known as to the activities etc. of 'Alī b. 'Abd Allāh al-Ṣulayhī (referred to briefly in the two qaṣīdas immediately below), and nothing further is mentioned in the historical sources except for the information [cf. 'Umāra p. 175 - 76 n. 6: quotation from Ibn Samra, p. 122] that he became the heir to the possessions of al-Hurra al-Malika whom he survived less than a year; he died in 533 A.H. (-Al-Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn*, pp. 174 - 175; and n. 2 p. 174).



رفلت شباهم عصابة يذكريته \* ترى<sup>(١)</sup> الصبر في يوم الكريهة مغنما  
تحمى على احسابها وعهودها \* وبنيان سامي مجدها ان يهدما  
فولوا فواراً بعدها وتفرقوا \* وادبر قوماهم جميعاً واحجما  
ولا يستوي حزب الإمام وجنده \* واتباع مرتدين خاناً واجرموا  
فذلكما ما كان من علم حالنا \* واخبارنا صدقاً الى الآن فاعلموا  
وصلى على خير الأنام محمد \* وابنائهم الله العظيم وسلما

\*\*\*\*\*

وما زال ابن نجيب الدولة في اليمن حتى وافى كتاب امير المؤمنين الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه) الى الحرة الملكة يأمرها بإشخاصه الى مصر . فلما ركب ابن نجيب الدولة<sup>(٢)</sup> في الجلبة<sup>(٣)</sup> (١٣٧) احتال بعض من يكرهه وبذلوا لربان المركب مالاً ، فاحتال فيه<sup>(٤)</sup> حتى غرقه في البحر<sup>(٥)</sup> (١٣٨) . وغرق مع ابن نجيب الدولة كاتب الحرة الملكة ابن الازدي<sup>(٦)</sup> (١٣٩) ، فماتا جميعاً غريقين في البحر (رحمة الله عليهما) .

وقد اشاعوا على الموفق في الدين ، ولي أمير المؤمنين ، أنه دعى الى نزار؛ فبرأته الحرة الملكة مما يقولون ، و اظهرت طهارته مما يزعمون (١٤٠) .

\*\*\*\*\*

(١) ب = يرى . (٢) ت = سقط : ابن نجيب الدولة (٣) ا ، ب = الخليج . (٤) ا ، ب = عليه . (٥) ت = من الاردني ؛ ا ، ب = ابن الازدي .

137. al-Jalba: A type of ship built of wood and ropes without any nails, used to transport goods and businessmen, in use especially in the Red Sea. [- cf. Mājid, *Nuzum al-Fāṭimiyyīn*, v. 1 p. 225]. 'Umāra has *jalba* "sawākiniyya" - from Sawākin, a Sudanese island port on the west coast of the Red Sea (-and *hujjā* travelling by sea board ship to Jeddah from there) [-'Umāra, p. 175 - n. 3].

138. More precisely, at the *Bāb al-Mandab* in the Red Sea. [-al-Hamdānī, *al-Sulayhiyyūn*, p. 173; A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhāhib*, p. 163].

139. Muhammad b. al-Azdī: 'Umāra adds that he was: *أديباً منشئاً للديوان بليفاً؛ مجيداً*. And al-Hurra al-Malika sent with him also a present, the jewels of which were worth forty thousand dinars. [p. 174].

140. This rumor that Ibn Najīb al-Dawla was pro-Nizārī was actually the reason he was recalled to Egypt. It was contrived by the enemies of Ibn Najīb al-Dawla in Yemen, with the help of an emissary from the Egyptian court. This latter, commonly called "al-Amir al-Khadhdhāb", was slighted



(الطويل التام)

مع الركب من انبائنا ما تقدما  
من القول ما يشفي الغليل المنصرما (١)  
وفتح منها الرشح نورا مكمما  
خليلا رمى نجدا وغورا (٢) فاتها  
ولا مسلكي شرقا وغربا مقدما  
سراع يعاسيب فرادى وتوما  
خضاب (٥) دم قان يخيل عندما  
علينا وقادوا كل انكد اشاما  
وغاوا (٧) و (٨) مرتد يرى النور مظلما  
وجند يزيد سطوة وتغشما  
وفج وامسى كل حزب مخيما  
واصبح منهم ثعلب القوم ضيغما  
لأجناد جند كالجراد عرمرما  
وصف يهزون الوشيح المقوما  
من المزن او امواج بحر تلطما  
فظل (١٤) لها (١٥) طير المنية حوما  
وقد امطروا صخرا علينا واسهما  
وبارق لمع الظبي حين اسجما  
كمي اذا ما ابرم الأمر احكما

خليلي اني قد قصصت عليكما \*  
وها انا والله الموفق مورد \*  
ومهد سلاما كالرياض تأرجت \*  
وان نسي الإخوان بأسا وقسوة \*  
فلم ينسني (٣) بعد الديار ودادكم \*  
ولم (٤) انسكم والنبل حولي كأنها \*  
ورش جواد الخيل منا ومنهم \*  
ابثكما ان الفواة تألبوا (٦) \*  
عساكر فيهم كل ضد وناصب \*  
جموع عبيد الله ظلما وردة \*  
فلما توافي (٩) القوم من كل وجهة \*  
واعجبهم آراؤهم وجموعهم \*  
اشاحوا من السنخان (١٠) صباحا وجندوا \*  
صفوف قسي خلف (١١) صف (١٢) ضرامر (١٣) \*  
كمثل اعاصير الربا وكوابل \*  
وحامت عقاب الحرب فينا وفيهم \*  
فردهم جيش الإمام وحزبه \*  
بوابل نبل والعجاج سحابة \*  
وتدبير داعيه الموفق ا

(١) ب = المضرما . (٢) ت = غورا ونجدا . (٣) ب = ينسني . (٤) ت = فلم . (٥) ا = حضاب .  
(٦) ا = تغلبوا . (٧) ت = عاد . (٨) ا = سقط : و . (٩) ا = توفى . (١٠) ت = الشحان .  
(١١) ا = حلف . (١٢) ب = سقط : صف . (١٣) ب = عوامر . (١٤) ا = وظل . (١٥) ت =  
بها



عبد الله الصليحي - قال : و هو الذي ولته الحرة الملكة (١) بعد ابن (٢) نجيب الدولة (١٣٥) -  
ومنهم علي بن سليمان الزواحي (٣) (١٣٦) ، و جماعة معهم . و كانت بينهم حروب ووقعات ،  
وابلت (٤) همدان مع ابن نجيب الدولة .

ولما اشتد الحصار على ابن نجيب الدولة كتب الى الحرة الملكة يستغيث بها : فكتبت (٥)  
الحرة الملكة (٦) الى عمرو بن عرفة (٧) الجنبي ، فأجابها ، و خيم (٨) عندها بذي جبلة ؛  
وبعثت الى وجوه القبائل ، ففرقت فيهم عشرة آلاف (٩) مثقال مصرية ، وقالت للرسل :  
« اشيعوا في العسكر أن ابن نجيب الدولة فرق في الناس عشرة آلاف دينار مصرية » ؛ فلما  
شاع ذلك في العسكر ، اجتمعوا و قالوا : « إن انفق السلاطين علينا من الذهب المصري و إلا  
ارتحلنا » ؛ فلما خطب السلاطين بذلك ، وعدوا (١٠) الناس ؛ فلما كان من الليل ، ارتفع  
السلاطين كل منهم الى بلده ، و اصبحت الحشود من كل بلد بلا رئيس ، فانفض الناس عن  
الجند . فقيل لابن نجيب الدولة : « هذا تدبير التي قلت إنها قد خرفت » ؛ فركب اليها الى ذي  
جبلة فتصل و اعتذر .

وقال محمد بن احمد بن عمران (١١) مفتحزاً ببلائه مع الموفق ابن نجيب الدولة ويذكر  
تفرق (١٢) الجنود عن الجند ، وكتب بها الى قومة (١٣) :

(١) ب = سقط : الملكة . (٢) أ = سقط : ابن (٣) أ ، ب = الرواحي . (٤) أ ، ب = ابليت .  
(٥) ا = وكتب ؛ ب = فكتبت . (٦) ب = سقط : الملكة . (٧) ت = عرفطه . (٨) ب =  
فخيم . (٩) ا = الف . (١٠) ت = وعددا . (١١) ا = سقط الاسم (هناك بياض في المخطوط) .  
(١٢) ا = تفرقت . (١٣) ا = زيادة : القصيدة ؛ ب = زيادة : شعر .

135. 'Alī b. 'Abd Allāh al-Sulayhī: Son of a brother of Dā'ī Alī b. Muḥammad al-Sulayhī. 'Abd Allāh al-Sulayhī was also accompanying his brother when he set out for the pilgrimage in 459 A.H., and was among those killed in the ambush by the Banū Najāh on the way [In 'Umāra (p. 170) it is 'Abd Allāh b. 'Abd Allāh].  
136. 'Alī b. Sulaymān al-Zuwwāhī: Son of Sulaymān b. 'Āmir b. Sulaymān al-Zuwwāhī, half - brother of al-Ḥurra al-Malika.



نافراً . و انهزم الناس عن ابن نجيب الدولة ، فقاتلت عنه (١) همدان اشد القتال ، حتى اردفه رجل منهم من موحد يدعى السباعي ؛ و كان في همدان الطوق الهمداني (٢) فأبلى و قوم معه . و غاب (٣) جواد ابن نجيب الدولة من الوقعة صلاة الظهر يوم الجمعة ، فأصبح يوم السبت بمدينة الجند ، و بينها وبين زبيد ثلاثة أيام للمجد ، فلم يس (٤) الخبر الأذي جبلة (٥) ليلة الاحد ، و اشاعوا أنه قتل ابن نجيب الدولة بزبيد ؛ ثم وصل علي بن ابراهيم الى الجند بعد أربعة ايام و ركب الى ذي جبلة ؛ و عضدته (٦) الحرة السيدة الملكة و اعطته الأموال ، و جمعت اليه الرجال ، فما زال يغزو العدو الى اقصى البلاد ، و ينقمع به اولو الزعارة و الفساد .

« ثم اجتمع عليه سلاطين اليمن (133) ، و قد خالف الحرة الملكة في بعض رأيها و قال إنها قد خرفت ، فأعرضت عنه ؛ و حاصروه بالجند ، و كانت ذات سور ، و معه من همدان - كما ذكرنا صاحب المفيد - اربعمائة فارس منتقاة ؛ و جاء السلاطين في ألفي فارس و ثلاثين الف راجل ، فأحاطوا به . قال : و كان مع ابن نجيب الدولة (٧) فرسان يعد كل فارس منهم بمائة فارس ، منهم الطوق بن عبد الله الهمداني و محمد بن احمد بن عمران اليامي (134) و علي بن

(١) ت = عليه . (٢) أ = الهمدان . (٣) ت = غان . (٤) ب = يميس ؛ ت = مس .  
(٥) ت = جبلة . (٦) أ ، ب = فعضدته . (٧) أ = زيادة ؛ ب = زيادة ؛ في .

Chapter "Wizārat Mann Allāh al-Fātikī".  
133. The Banū Najāh were Ethiopians and Sunnis. Their kingdom was founded when al-Mu'ayyad Naṣir al-dīn Najāh took over independent rule in Zabīd in 412 A.H., putting an end to the kingdom of the Banū Ziyād. The Banū Najāh were ousted from Zabīd by Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī in 455 A.H./ 1063 A.D. (which was the beginning of a long conflict between them and the Sulayhids); they regained it soon after killing al-Ṣulayhī in 559 A.H. (cf. al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn p. 62 with notes 1 and 2; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 124. For further information on the Banu Najāh, see Umāra, p. 198 f].  
134. Muḥammad b. Aḥmad b. 'Imrān : grandson of the famous qāḍī 'Imrān b. al Faḍl al-Yāmī (see below p. 124 n. 230).



قال صاحب المفيد<sup>(129)</sup>: ولما<sup>(١)</sup> مات الأفضل أمير الجيوش الوزير بمصر سنة خمس<sup>(٢)</sup> عشرة و خمسماته ، قوى المأمون الوزير علي بن ابراهيم ابن نجيب الدولة في اليمن و شدّ أزره ، و كتب اليه بالتفويض ، و سير نحوه اربعمئة قوس<sup>(٣)</sup> أرمني و سبعمئة اسود ؛ و سكن الجند - وهي وطية للحافر ، متوسطة في الأعمال - و ضاق الأمر به على سلاطين اليمن<sup>(130)</sup>.

وفي سنة ثمان<sup>(٤)</sup> عشرة غزا ابن نجيب الدولة زبيداً ، و الوزير بها يومئذ من الله الفاتكي<sup>(131)</sup>، احد عبيد بني<sup>(٥)</sup> نجاح - و بنو نجاح عبيد مرجان ، و مرجان عبد الحسين بن سلامة ، و الحسين<sup>(٦)</sup> بن سلامة نوبي كان مملوكاً لرشيد الحبشي<sup>(٧)</sup> ، و رشيد الحبشي<sup>(٧)</sup> عبد لأبي الجيش اسحاق بن ابراهيم بن محمد بن فلان<sup>(٨)</sup> بن عبيد الله بن زياد ابن ابيه ، الذي ادعى معاوية أنه لأبيه أبي سفيان بن حرب<sup>(132)</sup>. فغزا ابن نجيب الدولة زبيداً كما ذكرنا ؛ و كان عشرة<sup>(٩)</sup> رمة من الأرمن الذين وصلوا اليه قد استأمنوا الى زبيد ؛ فلما تراخى الرجال للقتال ، رمى رجل من الأرمن الذين بزبيد بسهم<sup>(١٠)</sup> فلم يخط أنف الجواد الذي عليه ابن نجيب الدولة ، فسقط ابن نجيب الدولة الى الأرض ، و شب الفرس عن ابن نجيب الدولة<sup>(١١)</sup>.

(١) ت = ولما . (٢) ت = خمسة . (٣) أ ، ب = قواس . (٤) ا ، ب ، ت = ثمانى . (٥) أ ، ب = ابن . (٦) ت = حسين . (٧) أ = الحبشي ؛ ب = الحبسي . (٨) أ = فلات ؛ ب = فلاة . (٩) أ ، ب = عشر . (١٠) ت = سقط ؛ بسهم . (١١) أ ، ب = سقط ؛ عن ابن نجيب الدولة .

importance till he was given charge of almost all his affairs. He has been accused by historians of being involved in the assassination of al-Afdal for the wizāra promised him by the Caliph al-Āmir. He was instituted with the wizāra in Dhu'l-ḥijja of the year 515 A.H., and remained wazīr till he was arrested in 519 A.H; he was killed in the same year, or three years later. He is commonly known as al-Ma'mūn b. al-Batā'ihī: "al- Ma'mūn" (the trustworthy) because in the days of al-Mustansir he was a young boy in the service of the Caliph, who used to send him on errands to the treasury and say he was the most trustworthy (of his peers), and when he was placed in charge of the rich legacy left by al-Afdal he faithfully presented the whole to the Caliph al-Āmir, who was moved to say : « والله انت المأمون حقاً »

مالك في هذا النعت شريك

When he was instituted with the wizāra he was given the title "al-Ajall al-Ma'mūn", and became known as such [cf. Al-Maqrizī, Itti'āz v. 3, pp. 64 - 65].

129. Umāra, pp. 167-17

130. Namely, Sulaymān b. al-Zarr and his brother 'Imrān, Mansūr b. al-Mufaddal, Sabā b. Abi'l-Su'ūd, and Mufaddal b. Zuray'.

131. Namely, Sulaymān b. al-Zarr and his brother 'Imrān, Sabā b. Abi'l-Su'ūd, Abū'l-Ghārāt and As'ad b. Abi'l-Futūḥ, and al-Mansūr b. al-Mufaddal. This event was in the year 519 A.H.

132. Abū Mansūr Mann Allāh al-Fātikī, second of the Fātikī wazīrs (who were the slaves of Fātik b. Jayyash b. Najah, while the amīrs were from among his sons). For further information, see Umara pp. 220 - 222,



عند دخولك » ، قال : « ما قصته ؟ » ، قال : « قضي عليه » ؛ فما تمالك الأفضل أن تبع (١) القوم و كشف التابوت فإذا الداعي الذي لا ينكره في الشيايب والتشريفات التي تجعل للدعاة ، و مع رأسه كتب التقليدات له في اقامة الدعوة ؛ فلما دفن و راح (٢) الأفضل كثير (٣) التعجب لذلك ، فجاء (٣) الى (٤) القصر في اليوم الثاني و عاتب مولاه على إخفاء ابي البركات و كتبه ، فقال (عليه السلام) : « علمنا سعيك فيه و عداوتك إياه ؛ و عليك خدمة لا تتعداها ، و عليه خدمة قد اداها » . و اذا (٥) كان ذلك من الأفضل و من عتوه حتى ستر الإمام (عليه السلام) عنه ولياً من اوليائه مثل ابي البركات ، فإنما ذلك لتكبره و عتوه ، و تسلطه و علوه ، و هو حري بما حل به ؛ و العلم عند الله سبحانه .

\*\*\*\*\*

و اقام امير المؤمنين الأمر بأحكام الله (عليه السلام) بعد أبي القاسم (٦) المذكور في الوزارة ابا منصور جوامرد (٧) الأمري الملقب بالمأمون ، و رسم بأمر الجيوش ، سيف الإسلام ناصر الإمام ، خليل امير المؤمنين (128).

\*\*\*\*\*

(١) ب = تتبع . (٢) الأرجح أن يسقط اي من « و » أو « ف » . (٣) أ ، ب = كثر . (٤) أ ، ب = في . (٥) أ ، ب = فإذا . (٦) ت = القسم . (٧) أ ، ب = جوان مرد .

in c. 7 A.H./ 13 A.D. The Persian historian Rashīd al-Dīn (d. 1318 A.D.) and his contemporary Kāshānī citing an Ismaili narrative say: when the news of al-Afdal's death was received, "Our Master ordered them to celebrate for seven days and nights, and they entertained and feted the comrades", namely the "three comrades from Aleppo" who are credited with the assassination of al-Afdal [-al-Maqrīzī however, reports four attackers, three of whom were immediately caught and killed while one was captured some time later]. "Rumor inevitably blamed the Assassins" for this event, "but", concludes Lewis, "rumor this time was right".  
128. al-Ma'mūn's name was Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Nūr al-Dawla (al-Dīn) Abī Shujā' Fātik al-Batā'ihi; his titles were : al-Ajall al-Ma'mūn, Tāj al-Khilāfa, 'Izz al-Islām, Fakhr al-Anām, Nizām al-dīn, Khālīṣat Amīr al-mu'minīn; later the titles of al-Afdal were also added : al Sayyid ... Amīr al-Juyūsh, Sayf al-Islām, Nāṣir al-Anām, Kāfil Qudāt al-Muslimīn wa Hādī Du'āt al-Mu'minin. (Perhaps the mistake in the name here is due to confusion with Jawāṃard Hazār al-mulūk, one of the important officials in the service of al-Āmir - though its difficult to say how a D āi Idrīs had access to at least Ibn Khallikān).  
He joined the retinue of the wazīr al-Afdal in the year 501 A.H., and rose in



و قد قال ابن خلّكان إن الأمر بأحكام الله (١) (عليه السلام) هو الذي أوّثب (٢) عليه قاتليه لتغلبه على الملك (١٢٧)، و الله اعلم بذلك كيف كانت؛ إلا أنها جاءت رواية عن الداعي إبراهيم بن الحسين الحامدي (قدّس الله روحه) تكاد أن تصحّح ما رواه ابن خلّكان من توثيب الجماعة عليه. قال في بعض ماصنّفه: و اعلم أنّ مولانا الإمام المنصور قد فعل مثل فعله، ذلك بعبد من عبّيده، و ذلك ما فعله في الخبر المشهور بالداعي أبي البركات بن بشري (٣) الحليّ (قدّس الله روحه)، و ذلك أن الأفضل كان يحسده و يرصده كثير الحرص في قتله، فلما وقع ذلك (٤) و علم الإمام (عليه السلام) ذلك، كتّمه في قصره؛ و كان الأفضل يتصلّق على خبره و لا يعلم (٥) أين توجّه، و لم (٦) يقع على شيء من ذلك. و اقام الداعي أبو البركات (قدّس الله لطيفه) (٧) يرّبي من أمر بتربيته من المؤمنين، و يؤلف ما ألزم تأليفه من كتب الدين.

فلما توفي الداعي أبو البركات (قدّس الله لطيفه) جاء بعض الأستاذين (٨) من خدم القصر إلى الأفضل - و ذلك بأمر الإمام (عليه السلام) - فقال الأستاذ (٩) للأفضل: « إن الداعي أبا البركات كان (١٠) من تلك المدّة لم يفارق القصر »، قال الأفضل: « و كيف ذلك؟ » قال: « اوقفك عليه غداً انشاء الله ». قال: فلما كان من الغد تقدّم الأفضل لقضاء فرض الصباح، فلما وصل الباب العزيزي لقيه جماعة يزفون جنازة إلى المقبرة: فلما أدى فرض الصباح و خرج، سأل الأستاذ (١١) ما وعده، قال: « إنه صاحب التابوت الذي خرجوا به

(١) ب = الأمر بالله. (٢) أ، ب = وثب. (٣) ت = بشرا. (٤) أ، ب = سقط: وقع ذلك و. (٥) أ، ب = ليعلم: سقط: ولا. (٦) أ، ب = فلم. (٧) أ، ب = روحه. (٨) ت = الأستاذين. (٩) ت = الأستاذ. (١٠) أ، ب = سقط: كان. (١١) ت = الاستاد.

127. This is also the opinion put forward in most of the early Arabic sources, most of whom also add that it was al-Ma'mūn b. al-Batā'ihī who organized the assassination by the order of al-Āmir.

The common-and official- version accepted at the time, however, was that al-Afdal had been assassinated by the *Bāṭiniyya* (or *Nizārī Ismailis*). The wazīr had escaped unharmed from two previous attempts on his life, in 509 A.H. and 512 A.H. He took special precautions to protect himself, especially after a number of the *Bāṭiniyya* had been executed on his orders in al-Qāhira [cf. especially Ibn Muyassar, pp. 80 - 81, and Ibn Sa'īd al-Maghribī, p. 81]. Sibṭ b. al-Jawzī reports that al-Ma'mūn employed two men of the *Bāṭiniyya* to kill al-Afdal.

It was reported in al-Qāhira that the *Bāṭiniyya* "rejoiced at the assassination of al-Afdal" [Ibn Muyassar, p. 93]. Bernard Lewis writes [*The Assassins*; London 1967, p. 59] that this fact was also recorded in the Ismaili chronicles found in the castles of the "Assassins" captured by the Mongols



نقتله (125).

وخلف الأفضل من الأموال ما لم يُسمع بمثلها . قال صاحب الدول (١) المنقطعة (126): خلف ستمائة ألف ألف دينار ، و مائتين وخمسين إردباً (٢) دراهم نقد مصر ، و خمسة و سبعين ألف ثوب ديباج (٣) أطلس ، و ثلاثين راحلة أحقاق (٤) ذهب عراقي ، و دوات ذهب فيها جوهرة (٥) قيمتها اثنا (٦) عشر ألف دينار ، و مائة مسمار من ذهب وزن كل مسمار مائة مثقال ، في عشرة مجالس في كل مجلس عشرة مسامير ، على كل مسمار منديل مذهّب (٧) بلون من الألوان أيما أحب منه لبسه ، و خمسمائة صندوق كسوة لخاصته (٨) من دق تنيس (٩) و دُمياط ؛ و خلف من الرقيق (١٠) و الخيل و البغال و المراكب و الطيب و التجميل و الحلوى ما لم يعلم قدره إلا الله تعالى ؛ و خلف خارجاً عن ذلك من الإبل و البقر و الغنم و الجواميس (١١) ما يُستحيى (١٢) عن ذكر عدده ، إلا أنه بلغ ضمان ألبانها في سنة مائة و ثلاثين ألف دينار ؛ و وجد في تركته صندوقان كبيران فيهما إبر (١٣) ذهب برسم النساء و الجواري . هذه رواية ابن خلّكان في تاريخه .

(١) ت = الدولة . (٢) ت = أردب . (٣) ت = ديباج . (٤) أ = حقاق ؛ ب = خفاف . (٥) ت = جمر . (٦) ب = ت = اثني . (٧) أ ، ب = زيادة ؛ ملون . (٨) أ ، ب = خاصة . (٩) ت = تنس . (١٠) ت = الفرس . (١١) أ ، ب = الجواميس والغنم . (١٢) ت = يستحي . (١٣) أ ، ب = زيادة ؛ من .

al-Mulk, which had a huge garden, became one of the picnic spots for the Caliphs. Its splendor declined after the fall of the Fatimid dynasty in Egypt; al-Malik al-Kāmil Muḥammad b. al-ʿAdil made it a trading house, and in the days of al-Zāhir Baybars it became a *dār wakāla*. Its situation in the time of al-Maqrīzī was behind the Raḥbat al-Kharrūb beside the Madrasa al-Muʿizziyya; a wall of the Dār al-Mulk was still standing, and sellers of henna used to sit beneath it [-Ibn Muyassar, p. 76 - 77, and n. 277; al-Maqrīzī, *al-Khitat*, v. 1 p. 483 - 484 and v. 2 p. 291].

125. Cf. assassination of al-Afdal in Ibn al-Qalānisi, pp. 203 - 204; Ibn Zāfir, p. 28; Ibn al-Athīr, v. 10, pp. 598 - 90; Sibṭ b. al-Jawzī, v. 8 pp. 104 - 105 (in the events of the year 516 A.H.); Ibn Muyassar, p. 81; Ibn Aybak, v. 6 pp. 485 - 487; Ibn Khaldūn, v. 4 pp. 69 - 70; al-Maqrīzī, *Ittiʿāz* v. 3 pp. 60 - 69 and *al-Khitat* v. 2 p. 290; Abu'l-Mahāsin, v. 5 pp. 222 - 223; al-Suyūṭī, v. 2 p. 204. Ibn al-Athīr, Sibṭ b. al-Jawzī, Ibn Khaldūn, and al-Maqrīzī report that al-Afdal was attacked near the Bāb al-Sāhil while he was returning from the khazzāna of weapons in the Great Palace in al-Qāhira on the eve of ʿId al-Fiṭr (30th Ramadan). Due to the increased activity and threat from the Nizarīs, al-Afdal was usually surrounded by armed guards for protection when he went out, but that night he had apparently dismissed most of his guard.

A detailed account of the burial of al-Afdal and the Caliph al-ʿAmir's participation in it and the events following the assassination (including the official *manshūr* confirming the execution of all orders issued or signed by al-Afdal) are given in Ibn al-Maʾmūn (pp. 15 - 20) and al-Maqrīzī (*Ittiʿāz* v. 3, pp. 61 - 69).

126. Ibn Zāfir al-Azdī, Jamāl al-dīn ʿAlī (d. 612 A.H./ 1215 A.D.) The section on the Fatimids from his *Akhhār al-Duwal al-Munqatiʿa* has been edited with introduction and critical analysis by Andre Ferrez - publication of the Institut Français d'Archéologie Orientale, Cairo 1972. The section here quoted is on pages 91 - 92; Ibn Zāfir's source is Ibn al-Maʾmūn.



العلوية ، الموفق في الدين ، ولي أمير المؤمنين (120) . و سار معه عشرون فارساً من الحُجَرِيَّة (121) مختارة منتقاة .

ولما وصل ابن نجيب الدولة صر فت اليه الحرة الملكة امر الجند و الرعية . فغزا ابن نجيب الدولة اهل وادي ميثم ، و غزا زبيد ، و غزا اهل السهلة : فأمنت البلاد ، و انتقم اهل الفساد ، و رخصت الأسعار ، و انكف الذعار ، و قبض يده عن اموال الناس ، و عدل فيهم و اقام الحدود . و استخدم من بني حماس (122) و سَنَحان ثلاثمائة فارس ، و قدّم عليهم الطوق الهمداني .

\*\*\*\*\*

وفي شهر رمضان المعظم من سنة خمس عشرة وخمسمائة كانت وفاة وزير الإمامين المستعلي بالله والامر بأحكام الله ، و هو ابو القاسم (١) الأفضل ابن امير الجيوش بدر الجمالي المستنصري (رحمة الله عليه) . وكانت وفاته شهيداً : و ذلك أنه خرج من داره - قال القاضي ابن خلكان (123) : « وكان يسكن بمصر (٢) بدار الملك (٣) (124) التي على بحر النيل » ، قال : « وهي اليوم دار الوكالة - فلماً ركب من داره و تقدّم الى ساحل البحر وثب عليه جماعة

(١) أ ، ت = القسم . (٢) أ ، ب = بمصر يسكن . (٣) ت = الملكة .

*Tārīkh al-Yaman* (ed. Muhammad b. 'Alī al-Akwā' al-Ḥiwālī; 1967, pp. 18 - 31). The passage here is from pp. 165 - 167.

120. It is "dā'ī Amīr al-Mu'minīn" in 'Umāra. However, "the actual position of [Ibn Najīb al-Dawla] with relation to the Yamanī *da'wa* is not clear both in the Egyptian and the Yamanī sources. I think that he came for the defence of the border areas of the kingdom of al-Ḥurraṭ al-Sayyida, in a position similar to that of Sabā' b. Aḥmad and al-Mufaḍḍal b. Abī'l - Barakāt" [-A.F. Sayyid, *Tārīkh al-Madhāhib* pp. 160 - 161].

Nor is Ibn Najīb al-Dawla included in the list of *dā'īs* enumerated by the Fāṭimī Ṭayyibī Dā'ī Ḥātim b. Ibrāhīm al-Ḥāmidī (d. 596 A.h./1199 A.D.) in his book *Tuhfat al-Qulūb*, which is quoted in *Kitāb al-Azhār* of Ḥasan b. Nūh, and in Stern, article "The succession to the Fatimid Imam al-Amīr" Appendix II, p. 233 ff.

Ibn Najīb al-Dawla is listed also in the "chapter on those who held the office of *dā'ī* for the Fatimid *da'wa* in Yaman" in 'Umāra (p. 253).

121. *al-Hujariyya*, or *Siḅyān al-Hujar* : A troop of more than five thousand young men specially trained as soldiers, in the personal service of the Fatimid Caliphs; they lived in barracks called *hujar* situated between the Great Palace and the Bāb al-Nasr, and remained always in a state of readiness for immediate action. ('Umāra, p. 166 n. 1; al-Maqrīzī, *Itti'āz* v. 3 p. 140 n. 4).

122. The Banū Ḥamās (?) are two tribes one of which is Ḥimyarī, the other is from Banū al-Ḥārith b. Ka'b of Mudhḥij, from Najrān; both are surviving till now ('Umāra, p. 167 n. 4).

123. *Wafayāt al-A'yān* v. 3 p. 161 - 162.

124. *Dār al-Mulk*: Built by al-Afdal in 500-501 A.H. on the banks of the Nile in Miṣr (Fustāt); he moved there from Dār al-Qibāb in al-Qāhira, and made it the new *dār al-wizāra*-the *dawāwīn* were transferred there, and it also became the venue for the official banquets, and a new *majlīs* - *Majlis al-Ataya*-was initiated there by al-Afdal After al-Afdal's death, the Dār



ولما انتهى أمر موته الى الحرة الملكة السيدة الصليحية ، بادرت (١) بالظلوع بنفسها الى (٢) جبل التعكر ، وكاتبت الفقهاء و لاطفتهم ، و ما زالت تراسلهم ، و كتبت لهم كريم خطها بما راموه و اقترحوه من الأموال والأمان ؛ و يقال إن الذي صار الى ابراهيم بن زيدان ، غير (٣) ما عند اصحابه ، من الحرة الملكة ، خمسة وعشرون الف دينار من العين . واستولت (٤) الحرة الملكة على حصن التعكر و ولت فيه مولاهم فتتحا (١١٧).

\*\*\*\*\*

و لما كان في سنة ثلاث عشرة و خمسمائة قدم ابن نجيب الدولة الى اليمن من الحضرة الشريفة الأمرية ، و قد ألزم خدمة الحرة الملكة (٥) ، و أن يكون طوعاً أمراً ، و يذب عن دولتها (١١٨). قال صاحب كتاب المفيد (١١٩): و كان ابن نجيب الدولة غزير الحفظ ، مستبصراً في المذهب ، قائماً بتلاوة القرآن (٦) العزيز على الروايات عن (٧) السبعة القراء ؛ واسمه علي ابن ابراهيم ابن نجيب الدولة ، و نعتة الأمير المنتخب (٨) عز (٩) الخلافة الفاطمية ، فخر الدولة

(١) ت = زيادة : الحرة السيدة . (٢) ت = زيادة : الى . (٣) ب = عنر . (٤) ب = فاستولت . (٥) أ ، ب = زيادة : السيدة . (٦) ت = الكتاب . (٧) ت = سقط : الروايات عن . (٨) الصحيح [من المصادر الاخرى] = المنتخب . (٩) ب = زيادة : عن .

untrue.

117. cf. 'Umāra, pp. 161 - 162.

Ta'kar was taken from Fath b. Fath, the governor sent by al-Hurra al-Malika, by Banū al-Zarr of Khawlan in 509 A.H. (505 ? 515?). They professed loyalty to al-Hurra al-Malika; their periodic raids and lootings were kept in check by the queen with the help of 'Amr b. 'Arfaza al-Janbi and his Arab tribesmen. (Umāra, pp. 163 - 165; also : al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn, p. 167).

118. After the death of al-Mufaddal b. Abi'l - Barakāt, al-Hurra al-Malika appointed the son of his uncle, al-Amīr As'ad b. Abi'l-Futūh b. al-'Ulā (?) b. al-Walīd al-Himyari for the administration and defense of her kingdom. He was killed in 514 A.H./ 1120 A.D. (Al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn pp. 167 - 168; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib pp. 159 - 160). The Amīr al-Muwaffaq Ibn Najīb al-Dawla was sent to Yemen from Cairo - where he was employed in the treasury of books of the wazīr al-Afdal - apparently at the request of the Sulayhid queen. (For information on Ibn Najīb al-Dawla see : 'Umāra, pp. 165 - 175; also: al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn pp. 168 - 174; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib pp. 160-164).

119. "al-Kitāb al-Mufīd" is the book "Tārīkh al-Yaman al-Musammā al-Mufīd fī Akhbār San'ā wa Zabīd wa Shu'arā' Mulūkiḥā wa A'yāni-hā wa Udabā'i-hā", a basic source for the history of that period in Yemen. The author (sāhib) of the book is Najm al-dīn 'Umāra b. 'Alī al-Yamanī (d. 559 A.H./1164 A.D.) For his biography see Introduction to the edition of



وانصاره ، و التزموا له ببيع خراج ما ملكوه من البلاد ، و سألوه المادّة لهم و الأنجاد . فسار  
المفضل معهم ، فأخرج عبد الواحد و ملكهم (112).

و طالت اقامته في تهمامة ، وقد دانت البلاد فيها له ، و كاد أن ينال فيها امله . و قد ترك  
في التّعكر نائباً له يسمى الجمل (١) (113) ، و كان جماعة من فقهاء الشافعية يخالطونه الى  
التعكر ، فوعدوا (٢) الرعايا في القيام معهم ، ثم صعدوا الى الجمل (٣) ، و قد مالوا (٤)  
جماعة من الذين معه ، فخالفوا في التّعكر ، و بايعوا لرجل (٥) منهم يسمى ابراهيم بن  
زيدان (114) ، و اشعلوا النار في رأس حصن (٦) التّعكر ، فاجتمع الرعايا اليهم ، فأصبح معهم  
على باب حصن (٥) التعكر عشرون ألفاً ؛ و استولت الفقهاء على ملك لم يعهدوه ، و امر اخلوا  
به و افسدوه .

و وصل الخبر الى المفضل وهو في تهمامة ، فسار مبادراً لا يلوي على احد حتى وصل الى  
جبل التعكر ، و حصر الفقهاء في الحصن ؛ و قامت خولان (115) في نصرتهم ، و ما زال  
الحصار عليهم . ثم رأى الفقهاء أن خولان خاذلتهم ، فقال لهم ابراهيم بن زيدان : « إني أريد  
أن (٧) اقتل المفضل ، ثم لا أبالي بعدها بالموت » ؛ فعمد الى سرايا (٨) المفضل التي كانت في  
الحصن ، فأخرجهم في احسن زيّ ، و جعل بأيديهم الطارات ، و اطلعهم على سقوف القصور  
بحيث يراهن المفضل و يسمع اصواتهم ، و اكرههم أن يعزفن و يضربن الطارات ؛ و كان  
المفضل ذا غيرة و أتفة ، فقتل إنه مات غيرةً لذلك تلك الليلة . و كانت وفاته (رحمة الله  
عليه) في شهر رمضان سنة اربع و خمسمائة (116).

(١) أ ب = الحمل . (٢) أ = فوادعوا . (٣) أ ب = الحمل . (٤) أ = مالوا ؛ ب = مالوا .  
(٥) أ ، ب = الرجل . (٦) أ ب = سقط : حصن . (٧) ت = سقط : ان . (٨) أ = سرايات .

112. Cf. 'Umāra, pp. 59 - 60 and 216 - 218; Jayyash b. Najāḥ did have a son named al-Mansūr, but the Mansūr in question here was al-Mansūr b. Fātik b. Jayyāsh whose father died leaving the rule of Zabīd in his hands while he was still a boy; and 'Abd al-Wāḥid, who ousted him, was his uncle.

113. al-Jamal was a man well versed in religion, therefore associated with the fuqahā. ('Umāra, p. 160).

114. Ibrāhīm b. Aḥmad b. Zaydān, paternal uncle of the historian 'Umāra al-Yamanī ['Umāra, p. 160, and note 3 on the same page: «نسبه إلى جدّه [ لشهرته]» .

115. Khawlān: an Arab tribe.

المراد بخولان هنا طائفة من الخولان العالية : (2) note p. 165 al-Sulayhiyyūn, al-Hamdānī.

116. Cf. 'Umāra, pp. 160 - 161. 'Umāra adds another reported version of the death of al-Mufaddal : he swallowed poison from a ring that he had prepared and died while the ring was still in his mouth. According to al-Hamdānī (al-Sulayhiyyūn, p. 165 note 5) this report is



وقامت الدعوة الى امير المؤمنين الأمر بأحكام الله في اكثر الجزائر ، وازينت بذكره فروق المنابر .

وقامت الحرة الملكة السيدة الصليحية بالدعوة اليه خير قيام ، وعاضدها في ذلك داعي الدعوة باليمن وقاضي القضاة يحيى بن ملك بن مالك<sup>(١)</sup> الحمادي ، ونشرا<sup>(٢)</sup> الدعوة في الحاضر و البادي ؛ فاستقامت بهما معالم الدين في اقطار اليمن ، وضحت بهما الفروض الشرعية والسنن ، ومضت بهما الأحكام ، و اقيمت شرائع الإسلام ، وعُرف الحلال والحرام ، وعظم فضلهم عند الخاص والعام ، ودلّ الناس على معرفة الإمام ، وهديا من الضلالة والجهالة كثيراً من الأثام ، وانقمع كل معاند الد الخصام .

والمفضل بن ابي البركات - المقدم ذكره - في حصن التعكر واليا<sup>(٣)</sup> ، وفي طاعة الحرة الملكة السيدة خادماً ساعياً ، يقصد<sup>(٤)</sup> من عاداها بالمحاربة والمنازعة ، وتأوي اليه القبائل والعشائر بحسن<sup>(٥)</sup> سعيه وشفاعته الى الحرة الملكة لائذة .

ولما أخرج المنصور بن جياش بن نجاح من زبيد ، واستولى عليها اخوه عبدالواحد بن جياش<sup>(٦)</sup> ، جاء المنصور وعبده الى المفضل وهو في التعكر فلاذوا بجواره ، واستنصروا بجيوشه

---

بقصد . (٥) ب = يحسن . (٦) أ ، ب = زيادة : بن نجاح .



آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا { (111). اللهم صل على محمد الذي امددت الخلق من شرعه  
ببالغ التسديد والتقويم ، و هديتهم الى النجاة و صراطها المستقيم ، و على آل محمد ، اللهم  
صل على محمد الذي دعوت به الى دارالسلام و نعيمها المقيم ، و نجيت به من الجحيم ، و عذابها  
الآليم ، و على آل محمد ؛ اللهم صل على ابينا امير المؤمنين اخيه و وصيه و شقيق بقعته (١)  
المساهم ، و نصيحه الصادق و وزيره الخازم ، و فارج غمائه في المأزق المتلاحم ، و على أمنا  
فاطمة الزهراء غذية (٢) ما خُصَّت (٣) به النبوة من الوحي و شرف الأخلاق و المكارم ، و على  
الحسن و الحسين امامي الملة و نيري فلك الذين و جماله في المحافل و المواسم ، و على الأئمة  
من ذرية الحسين الجارين على سنن نبيهم في الآثار و المراسم ، و المقيمين لشرعه المعالم ، و  
المفتقر الي علمهم كل عالم - أئمة الرشاد ، و خبرة الله على العباد ، الذي جعل لكل قوم منهم  
امام تعاد ، و هم افضل العباد و الزهاد ، و اهل الجد في اقامة الدين الخفيف و الاجتهاد ؛ ضل  
قوم اتخذوا من غيرهم ولياً ، و جهلوا من فضلهم واضحاً جلياً ، و نبذوا الحق بنبذهم وراهم (٤)  
ظهرياً ، و جاءوا من عنادهم و شقاقهم شيئاً قريباً .

اللهم (٥) إنني عبدك ، الداعي الى سبيلك ، المكافح لأعداء رسولك ، المبين لآياتك ،  
الدليل على ما وعدت به اولياءك من جناتك (٦) ، الموضح لبراهينك و دلالاتك ، المبتغي  
لعفوك و مرضاتك ؛ اللهم فانصرني على الكافرين و الجاحدين ، و اظهر بي العدل و اعز  
الدين ، و ايد الفازين و المجاهدين ، و احم حوزة المؤمنين ، و دافع عن الإسلام و المسلمين ،  
واهد الى واضح سبيل الحق المسترشدين ، و كن لي خير ولي و معين ، برحمتك يا ارحم  
الراحمين . و الحمد لله رب العالمين ، و صلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين \*

\*\*\*\*\*

وراهم . (٥) أ ، ب = زيادة : و . (٦) ب = جناتك .  
(١) ت = سقط : بن مالك . (٢) ب ، ت = نشر . (٣) ت = سقط : واليا و . (٤) ت =



واستعملكم بما ارتضاه لكم من الدين ، و حماكم من مضال الشيطان اللعين .

إن اكمل الهدايات و اوضحها ادلة و سبلاً كلام الله و ما تضمنه من قوله { وَتَمَّتْ كَلِمَةُ (١) رَبِّكَ صِدْقاً وَعَدلاً } (108) ، و هو القائل سبحانه { وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ } (109) . اعوذ بالله و ما من به من الإرشاد و النور ، من الشيطان و ما يدعوا (٢) اليه من الإلحاد و الفرور ؛ بسم الله الرحمن الرحيم : { وَمَا أَمْرُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ } (110) . بارك الله لنا و لكم في القرآن الكريم ، و نفعنا و إياكم بالآيات و الذكر الحكيم ، و نستغفر الله لنا و لمن سلم لنا (٣) من المؤمنين حق التسليم (٤) \*

الخطبة الثانية :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اعز بنا معشر الأئمة من اهل بيت نبيه حزب الإيمان و نصره و اصلح شأنه ، و صلى الله على جدنا محمد رسوله الذي اكمل دينه و معجزه (٥) و برهانه ، و على ابينا علي بن ابي طالب اخيه و وصيه الذي عضده به و ايده و اعانه ، و على الأئمة من ذريتهما صلاة يضاعف لهم بها في دار كرامته تشريفه و احسانه .

أيها الناس ، إن الله امركم بالصلاة على نبيه (٦) المبعوث الى البرية جمعاً ، و اكرم رسله اصلاً و فرعاً ، فقال (جل منعماً كريماً) : { إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

(٥) أ = معجزة . (٦) ت = رسوله . (٣) ت = خصب . (٤) أ ، ب = سقط :  
(١) ب = نقعته ؛ ت = بنعته . (٢) ب = غدبة .

108. From verse 115, sūra 6 (al-An'ām)  
109. Verse 204, sūra 7 (al-A'raf)  
110. Verse 5, sūra 98 (al-Bayyina).



أيها الناس ، الزموا كتاب الله العزيز وسنة رسوله ، واعملوا بما تضمننا من امره وتمثيله ، واعتمدوا عليهما في فروع الدين واصوله ، ولا تعدوا ذلك الى ما نهى الله عنه من الخوض في كلام الإلحاد و إباطيله ، فإن ذلك من مصادد الشيطان و اضاليه ، فقد سمعتم قول الله تعالى {وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (١) فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ} (١٠٧) ، واصيخوا لمواعظنا الصادرة عن محض النصيحة و الإشفاق ، ولا يصدنكم الشيطان و اعوانه اهل الزيغ و النفاق (٢) ، عن الشرائع و ما أوضحتها من طرق العبادة ، فإن الله تعالى امدّها من كتبه ورسله ومعجزاتهم بأقوى مادة ، و جعل العقول لها خادمة ، و لم يجعل العقول على الشرائع حاكمة ، لأن الشرائع صدرت عنه و هو الخالق المتفرد (٣) بعلم الغيوب و الكمال ، و العقول خلقها كسائر صفات المخلوقين في النقص و تحكيم النقص على الكمال لا يوصف به ذو الجلال ؛ فكونوا على ما امركم الله عاكفين ، و عن ما (٤) نهاكم عنه صادقين ، و سلّموا له تسعدوا و تسلموا ، و لا تطلبوا (٥) النجاة بالجدال فتضلّوا و تندموا .

عباد الله ، و يومكم هذا عيدٌ شرف الله (٦) به دين الإسلام ، و ختم به شهر الصيام ، الذي ميّزه على الشهور و فضّله ، و فرض صومه تذكيراً بنعمته بكتابه الذي فيه انزله ، و وعد كلا من المحسنين فيه و المنيبين (٧) عن مضاعفة الحسنات و مغفرة السيئات بما يحقق امله (٨) ، و استقبل به اشهر حجّ بيته الحرام الذي كفّل لكل حاجه و معتمره بما يحوز لله ، و يوصله الى نفيس (٩) ما قسم له ؛ فانتضوا - رحمكم الله - من العزمات امضاها ، و امتنطوا من الاجتهادات اوفاهها ، و امّوا (١٠) بركات تلك المعالم ، و استجبروا (١١) بحرم الله الشامل المراحم ، تظفروا بصفحة عن الجرائم ، وتفوزوا بما عنده من النعيم الدائم ؛ و كونوا لحرمة هذا العيد حافظين ، و بما يرضي الله فيه عاملين و لافظين ؛ و عودوا على فقرائكم بالمعونة من اموالكم و الرأفة ، تأمنوا عاجل العدم و آجل المخافة . و قر الله حظوظكم من انوار اليقين ،

(٥) ت = تبطلوا . (٦) أ = سقط : الله . (٧) أ = المسبين . (٨) ت = عمله .  
(٩) ت = مقتبس . (١٠) أ = روموا ؛ ب = رموا . (١١) أ = استجروا .  
(١) ت = كلمات . (٢) ت = يدعوا . (٣) ت = البنا . (٤) ت = سقط : حق التسليم .



العالمين » ، وهذا ذكرها :

الله اكبر الله اكبر ، و لا اله الا الله ، و الحمد لله ، و الله اكبر الله اكبر ، و لله الحمد ، الله اكبر على ما هدانا ، و له الشكر على ما أولانا (106).

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نصر بنا معشر الأئمة من اهل بيت نبيه دين الإسلام الواجب (١) ، و رمى عدونا المناصب بالعذاب الواصب (٢) ، و متوقد محركات الشهب الشواقب ، و انفذ في مخالفينا احكام سيوفنا القواضب ، الماضية المضارب ، و نشر بنا اعلاماً للعدل سام (٣) ذكرها في المشارق و المغرب ، نحمده على نعمه التي جادتنا انواؤها (٤) بطل و ابل من الإحسان ساكب ، و حققت من آمالنا (٥) كل دان و عازب ، و نشهد أن لا آله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أوردها اليقين من تميزه اعذب المشارب ، و احلها من توحيد ذي الجلال و الإكرام اعلى المراتب ، و نشهد أن جذنا محمدا عبده و رسوله هدى (٦) به الى الدين الحنيفي (٧) أفضل الشرائع و المذاهب ، و ايده بالقرآن الباهر الآيات و العجائب ، و عضده بأبيننا امير المؤمنين علي بن ابي طالب اخيه و وصيه و خطيب شرعه م موضع مشكلاته الغرائب ، صلى الله عليهما و على الأئمة من ذريتهما صلاة يبلغهم (٨) بها من شرف المعاد اقصى المراتب .

(١) ت = اموالنا . (٢) ب = هدى . (٣) ت = الحقيقي . (٤) ت = تبلغهم . (٥) ت = السبيل . (٦) ا = الفساد . (٧) ا ، ب = المنفرد . (٨) ا ، ب = عما .

106. This is the "takbīra" said after the prayer on the 'īd day (on which this Khutba was delivered, as is specified below). Cf. Qādī al-Nu'mān, *Mukhtasar al-Āthar* v. 1 p. 118 (Photocopy of Ms. of the Library of al-Jamea al-Sayfiyah, Karachi) - the *takbīra* is slightly different here:

« الله اكبر الله اكبر ، لا آله الا الله ، والله اكبر الله اكبر ، والله الحمد ، الله اكبر على ما هدانا » .



اللهم وانا عبدك الأمر بأحكامك ، والشاكر لإنعامك ، نظمت لي بفضلك عقود السعود ،  
و توجتني تيجان<sup>(١)</sup> العلى مكللة بدرّ التوفيق المنضود ، وأورثتني مقام الخلافة المنتقل  
الي<sup>(٢)</sup> عن الآباء الكرام والجدود ، وجعلت أيامي في<sup>(٣)</sup> محاسن الوجود ، واذلت لي  
اعناق الأسود ، وجمعت على طاعتي قلب السيد والمسود .

اللهم فكما خصصتني بهذا الفضل المبين ، وجعلتني حجّتك البالغة على العالمين ، فصل  
يوم الدين بي وبعقبى جبل الإمامة كما وعدت الى ، واجعل من اتبعني من الأمنين الفائزين .  
اللهم وارض عن السيد الأجل الأفضّل ابن السيد امير الجيوش رضاك عمن احسن عملاً ،  
واجعل رقد رحمتك اليهما متصلاً .

وانصر اللهم جيوشي وكتائبى حيث كانوا ويكونون برّاً وبحراً ، واستأصل بسيوفهم شاة  
اعدائك الذين ترمّوا طغياناً وكفراً ، وامنح المسلمين عليهم ظفراً ونصراً .  
واغفر اللهم للمسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، الأحياء منهم والأموات ، إنك  
وليّ الحسنات ، وغافر السيئات .

إن<sup>(٤)</sup> الله يأمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى ، وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ  
وَالْبَغْيِ ، يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ؛ (105) اذكروا الله<sup>(٥)</sup> يذكركم ، واشكروه يزدكم .  
والحمد لله رب العالمين ، وصلواته على رسوله سيدنا محمد وآله الطاهرين \*

\*\*\*\*\*

ومن خطبه<sup>(٦)</sup> ايضاً ما وجدته مكتوباً في حريرة عليها العلامة الشريفة « الحمد لله ربّ

(٥) أ ، ب = زيادة : العظيم . (٦) أ ، ب = خطبته .  
(١) ت = سقط : الواجب . (٢) أ = الواجب . (٣) أ ، ب = سنى . (٤) ب = أنواعها .



اللهم صلّ على جدنا محمد رسولك الكريم، و (١) الهادي الى صراطك المستقيم، والمنزل عليه (وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ) { (101)، و صلّ يا ربّ على آل محمد، اللهم صلّ على جدنا محمد الذي اشرق بمبعثه وجه الزمن البهيم، و بشر بظهوره كل نبي كريم، و انزلت عليه واصفاً له { وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ } { (102)، و صلّ يا ربّ على آل محمد، و صلّ اللهم على ابينا امير المؤمنين علي بن ابي طالب الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى الكليم (103)، و على أمنا فاطمة الزهراء الحورية، و على ولديها الإمامين ابي محمدن الحسن و ابي عبد الله الحسين افضل البرية، و على علي بن الحسين زين العابدين، و محمد بن علي باقر علوم الدين (٢)، و جعفر بن محمدن الصادق الأمين، و على امام الحق اسماعيل، و محمد نجله حائزي (٣) شرف الخلافة الاصيل، و المحتويين (٤) على جمل (٥) الفضل والتفضيل (٦)، و على الأئمة المستورين عن عدوهم العادل في أفعاله كلها عن سواء السبيل، و على نجوم الحق الشواقب، و شمس الهدى (٧) الطالعة من المغارب، المهدي بك، و القائم بأمرك، والمنصور بنصرك، و المعز لدينك، و العزيز بك، و الحاكم بأمرك، و الظاهر لإعزاز دينك، و المستنصر بك، و المستعلي بك، المنقولين الى جوارك الأمين، و الحالين في اصحاب اليمين (104).

- (٤) أ = المحتوي ؛ ب = المجبول . (٥) ب = حمل .  
 (٦) ب = التفضيل .  
 (٧) أ ، ب = الشمس ؛ سقط : الهدى .  
 (١) أ = بتيجان . (٢) أ = سقط : الي . (٣) أ . ب = سقط : في . (٤) ت = بأن .

101. Verse 6, sūra 27 (al-Naml)

102. Verse 4, sūra 68 (al-Qalam).

103. a reference to the ḥadīth:

« قال النبي (صلم) لعليّ : أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى »

[al-Bukhārī, Beirut n.d. v.2, p. 300; al-Nisā'ī (d - 303 A.H.), *Khaṣā'is Amir al-mu'minin 'Alī b. Abī Tālib*, Beirut 1987, pp. 59 - 60].

104. From al-Ḥasan to al-Musta'li, a list of the 19 Fāṭimī - Shīi - Ismā'ili Imams; al-Āmir is the 20th Imam; from al-Mahdī onwards also Caliphs of the Fatimid empire - al-Mahdī (297 - 322 A.H./909 - 934 A.D.), al-Qā'im (322 - 334 A.H./934 - 946 A.D.), al-Mansūr (334 - 341 A.H./946 - 953 A.D.) and al-Mu'izz (341 - 365 A.H./953 - 975 A.D.) in the Maghrib, and from al-Mu'izz onwards in Egypt: al-'Azīz (365-386/975 - 996), al-Ḥākīm (386-411/996 - 1020), al-Zāhir (411 - 427/1020 - 1035), al-Mustanṣir (427 - 487/1035 - 1094)....



والمطلع على السرائر ؛ قال الله تعالى (١) في كتابه المكنون : (فَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ). (98) اعوذ بالله و قدرته ، من الشيطان و نزغته (٢) ، بسم الله الرحمن الرحيم : {شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ، هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ، فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ} (99)

بارك الله لنا ولكم في القرآن العظيم ، و نفعنا وإياكم بالآيات و الذكر الحكيم ، ونستغفر الله لنا ولمن سلم لنا من المؤمنين حق التسليم .

الخطبة الثانية :

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد (٣) لله باري (٤) البرية ، و عالم الخفية ، و المنزه عن الصحابة و الذرية ، وصلى الله على جدنا محمد الهادي الى المحجة المضية ، و على ابينا امير المؤمنين علي بن ابي طالب اخيه و ابن عم الذي ارتضاه للوصية ، و على الأئمة الطاهرين من ذريتهما حجج الله على خلقه الواضحة الجليلة ، وسلم تسليماً .

أيها الناس ، إن الله تعالى رفع جدنا محمدا الى الدرجة العلية ، و أناله من الشرف ما لم يصل اليه منتهى امل و لا امنية ، و امر سبحانه بأمر بدأ فيه بنفسه و ثنى بملائكة قدسه تشبيهاً لفخره و تعظيماً ، فقال (جل من قائل) : { إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا } (100)

(٣) أ ، ب = حائز .

(٢) ت = باقر العلم النبیین .

(١) أ ، ب = سقط : و .

98. Verse 204, sūra 7 (al-A'raf)

99. From verse 185, sūra 2 (al-Baqara).

100. verse 56, sūra 33 (al-Ahzab).



عظيم سيئاته ، و تقضي بمضاعف (١) حسناته ، و نشهد أن جدنا محمدا (٢) عبده و رسوله  
ارسله و مكارم الأخلاق من آياته ، و صلى (٣) الله عليه و على إبنينا أمير المؤمنين علي بن  
أبي طالب المتصدق بخاتمته في صلاته (٤) (٩٦) ، و على الأئمة الطاهرين من ذريتهما براهين  
الهدى و علاماته ، و سلم تسليما (٥) .

أيها الناس ، حَتَّامَ أَنْتُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ، و عَنْ مَا (٦) أَمَامَكُمْ مِنْ هَوْلِ الْمَطْلَعِ لَاهُونَ ،  
و لِلْبَصَائِرِ (٧) لَا تَسْتَعْمِلُونَ ، و بِمَا يَدْعُو إِلَيْهِ الرِّشَادُ (٨) لَا تَعْمَلُونَ ، كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ،  
ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٩٧)؛ فَرَحِمَ اللَّهُ أَمْرَهُ أَنْ نُنْظَرَ إِلَى أَمَامِهِ ، وَ اهْتَدَى بِرِشَادِ إِمَامِهِ ، وَ ارْضَى  
خَالِقَهُ فِي نَقْضِهِ وَ إِبْرَامِهِ ، وَ هَجَرَ الْهَجَرَ فِي مَنْطِقِهِ وَ كَلَامِهِ .

عباد الله ، و هذا شهر رمضان المبارك قد نزل بكم نزول الضيف فبالغوا في إكرامه ،  
و توفروا في (٩) صلاته و صيامه ، و اجتهدوا أن تقطعوا أيامه نسكاً و ورعاً ، و لياليه سجداً  
و ركعاً ، و أن تصوموا فيه عن الخطايا و المآثم ، صيامكم عن المشارب و المطاعم .  
إن أحسن ماتلي على صهوات المنابر ، و وعته أسمع البوادي و الحواضر ، كلام علام الغيوب

صلواته . (٥) ت = سقط : و سلم تسليماً . (٦) ب = عما . (٧) أ = للبصائر .  
(٨) أ = تدعون إليه ؛ سقط : الرشاد . (٩) أ ، ب = على .  
(١١) ت = سقط : تعالى . (٢) ت = نزغة . (٣) ب = والحمد . (٤) أ = بائر ؛ ب = باري .

Royal Asiatic Society (1950).

In 516/1022 a conference was held by the Imam al-Āmir to establish the legitimacy of the Caliphate - Imamate of his father al-Musta'li (cf. Ibn Muyassar p. 101). The *Hidāya* was probably the *sijill* drafted (by Ibn al-Ṣayrafī) after the event, comprising the proceedings of and the arguments put forward in the conference.

96. A reference to the occasion of the *nuzūl* of verse 5 sūra 55 (al-Mā'ida). cf. Qādī al-Nu'mān, *Da'aim al-Islām* (ed. Fyzee, Cairo 1985; v. 1, p. 16/0).

وقد روى كثير من العامة عن أسلافهم في تأويل قول الله عز وجل : (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ) ، أنها انزلت في علي بن أبي طالب (ص) وذلك أن سائلاً وقف به وهو راكع فرمى إليه بهناتمه ، والآية فيه ، وفي الأئمة من ولده صلوات الله عليه وعليهم أجمعين .

97. Verses 3 & 4, sūra 102 (al - Takāthur).



جاءت عن الداعي إبراهيم بن الحسين الحامدي (اعلى الله قدسه) (94)

\*\*\*\*\*

و لأمر المؤمنين الأمر بأحكام الله رسالة «الهداية الشريفة» (١) (95) ، أنشأها في اثبات  
إمامة أمير المؤمنين (٢) المستعلي بالله (عليه السلام) (٣) واضحة البرهان ، جلية البيان ،  
مبطل للبهتان ، فيما ادعاه أولو (٤) الطغيان ، من إمامة نزار ، يبطل بها دعواهم الزائر (٥) ،  
وقولهم الذي يبطله الحق في الباطن والظاهر .

\*\*\*\*\*

و نقلت من خطبه (عليه السلام) ما وجدته في حرية منسوخاً للحرمة الملكية الصليحية ، و  
قد اطلق عليها العلامة الشريفة لأمر المؤمنين «الحمد لله رب العالمين» (٦) ، وهي هذه  
بفصلها وقصها (٧) :

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي قصرت النظم عن معرفة حقيقة ذاته ، وعجزت الألسن عن تعديد صفاته ،  
ارضه وسماواته ، و خضع لعزّه من في ارضه وسماواته ، ودلّ على وحدانيته عظيم ملكه  
باهر آياته (٨) ، لا راد لأقضيته ، و لا مبدل لكلماته ، نحمده على نعمه التي ما زال يُجرينا  
فيها على جميل عاداته ، و نشهد أن لا آله الا الله وحده لا شريك له شهادة تمحو عن قائلها

أولى . (٥) ت = سقط : و . (٦) ت = سقط : الحمد لله رب العالمين . (٧) أ = نصها : ب =  
قصتها . (٨) أ = آياته .  
(١) أ = بتضاعف : ب = بتضاعف . (٢) أ = محمد . (٣) أ ، ب = فصلى . (٤) أ =

94. Dā'ī Ibrāhīm b. al-Husayn b. Abī'l-Su'ūd al-Hāmidī al-Hamdānī : Second Dā'ī al-Mutlaq of the Tayyibi da'wa in Yemen. He was appointed ma'dhūn after the death of al-Sultān al-Khattāb by the first Dā'ī al-Mutlaq, and became head of the da'wa after the latter's death in 546 A.H./1151 A.D. His life was devoted mainly to religious and scholarly pursuits. He died in Sha'ban 557 A.H./1162 A.D.  
[Cf. (mainly from Nuzhat al-Afkār of Dā'ī Idris) : Mulla Qutb, Muntaza' al-Akhbār v.2 pp. 5 - 7; and Dā'ī Tāhir Sayf al-dīn, Tadhkiratu Labīb al-Risāla al-Ramadāniyya no. 34, 1369 A.H.) p. 207 - 209.  
cf.also: Madelung, article "Ibrahim al-Hamidi", EI, v.2; al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn, pp. 270 - 273; and Muṣṭafā Ghālib, A'lām Ismā'iliyya pp. 87 - 88. For a list of the scholarly works of Dā'ī Ibrāhīm see : Ivanow, Guide, p. 52 (no. XII)].  
95. Edited by A.A. Fyzee, Oxford Univ. Press (New York, Bombay Calcutta) 1938. See also : S. Stern, "An Epistle of the Fatimid Caliph al-Amir - al-Hidaya al-Amiriyya :Its date and purpose", in Journal of the



وخالف رجل يدعى سنيس<sup>(١)</sup> فتغلب على مصر<sup>(٩٣)</sup> ، و اجتمع اليه عامة الناس وغوغاهم<sup>(٢)</sup> من لا خلاق لهم، وحاصروا<sup>(٣)</sup> القاهرة؛ فنزلت ابوابها، واقاموا على ذلك اياماً. وكان رجل ارمني يحرس الطريق و يمسك السفار، فبينما هو وقوم معه على الطريق ذات ليلة بعد هوي<sup>(٤)</sup> من الليل ، إذ نظروا الى باب من ابواب القاهرة قد فتح ، و خرج منه انسان راكب ليس معه غيره ، فاختلفوا منه ليعرفوا<sup>(٥)</sup> خبره و يطلعوا على امره ، فإذا هو الإمام المنصور الأمر بأحكام الله (سلام الله عليه) ، فعاينوه الى اين يمضي و اين يريد ؛ وإذا برجل راكب قد التقاه فسلم عليه ، و سأل<sup>(٦)</sup> كل واحد منهما صاحبه على حاله ، ثم نزلا عن خيلهما ، فأراد الأرمني الوثوب عليهما فيمن معه ، ففشتهم الهيبة و اخذتهم الرعدة ، فوقفوا مكانهم ينظرون ؛ و قال له الرجل : « الى اين تريد ؟ » ، قال : « اريد عسكرى انصرهم على قتل سنيس<sup>(٧)</sup> واتباعه الأنجاس الأرجاس » - وكان عسكر الإمام مصافين لهم و القتال بينهم ؛ فأخذ كل واحد منهما منديلاً بسطه<sup>(٨)</sup> و صلباً عليه<sup>(٩)</sup> ركعتين ، و اقبل الرجل على الإمام (عليه السلام)<sup>(١٠)</sup> فقال له : « ارجع يا ولي الله ، فنحن نكفيك هذه النوبة غداً انشاء الله<sup>(١١)</sup> » ؛ وتوادعا ، و ركب كل واحد منهما على فرسه و افترقا ، فعاد ولي الله الى القاهرة المعزية و دخل و اقفل الباب بعد دخوله ، و عاد الذي لقيه من حيث اقبل .

وكثر تعجب أولئك الذين كانوا على الطريق، و ما عرفوا<sup>(١٢)</sup> الرجل الذي لقي الإمام (عليه السلام) من هو . فباتوا ليلتهم الى الصباح، و ظلوا نهارهم<sup>(١٣)</sup> كذلك ، و اذا التجابة تمضي عليهم مبشرين بقتل سنيس<sup>(١٤)</sup> و النصر عليهم في ذلك النهار بعينه ؛ فأيقن الأرمني بفضل الإمام (عليه السلام)، و دخل في دعوته، و استجاب لعهده ، و الذين كانوا معه ؛ و حسنت حال الأرمني ، و كان يخبر ذلك<sup>(١٥)</sup> و يرويه ، و يقصه و يحكيه . و هذه الرواية

(٦) أ = سائل . (٧) ب = سلبس ؛ ت = سنيس . (٨) أ ، ب = فبسطة . (٩) أ ، ب = سقط : عليه . (١٠) أ ، ب = سقط : عليه السلام . (١١) أ ، ب = انشاء الله غداً . (١٢) ب = عرفوا . (١٣) ب = ظلوا نهارهم . (١٤) ت = سنيس . (١٥) أ ، ب = بذلك . (١٦) ب = الشريف . (٢) أ ، ب = سقط : امير المؤمنين . (٣) أ = سلام الله عليه . (٤) ت =

93. Possibly the tribe of Banū Sinbis of the Buḥayra region ? "Miṣr" here probably means Fustāt.



واستعان الصليب (88) والشرك (89) جهلاً  
 حاولوا بالخداع اطفاء نور ال  
 اجمعوا كيدهم فلما استقلو  
 اخمد البغي منهم كل نار  
 أتراهم يرون أن معاداً  
 يرتضى منهم بأن لا يدالو  
 خالفوا الأمر الإمام الذي او  
 صلوات الإله وقف عليه  
 طامعاً أن يشد بالكفر كفراً  
 له تبا لهم وتسعاً وبتراً  
 احدث الله بعد ذلك امراً  
 ولنا فيهم مآرب أخرى  
 وهو لا شك فيه للقوم طراً  
 طرأ وأن يرفضوه سرّاً وجهراً  
 سع كل الأنام هدياً وبراً  
 وعليهم لعائن الله تترى

\*\*\*\*\*

و كان ابن صَبَّاح (90) ممن يدين بدين نزار - و يظهر الدعوة اليه في الجهر و الإسرار ،  
 و يفعل الأمور المنكرات ، و يبيع المحظورات - فامر الأمرُ بأحكام الله (١) (عليه السلام)، ابنُ  
 أخيه (٢) بقتله ، و هما جميعاً نزاريان . (٣) (91)

\*\*\*\*\*

و دلف الروم الى دمشق ليتغلبوا (٤) عليها (٥) فأخرج (٦) اليهم الأفضل في جنوده  
 وحشوده ، فهزمهم و قهرهم ، و عاد منهم بالغنيمة و الأموال ، و السبايا من النساء و الأطفال (92).

\*\*\*\*\*

(١) ب = الأمر بالله : ت = سقط : الأمر بأحكام الله . (٢) أ ، ب = اخته . (٣) أ ، ب = زيادة :  
 فقتله . (٤) ب = ليغلبوا . (٥) ت = سقط : ليتغلبوا عليها . (٦) أ ، ب = فخرج .  
 (١) ت = سنيس (٢) أ = غوغاهم . (٣) ب = حاصرو . (٤) ت = هذب . (٥) أ = ليعرفو .

88. i.e. the Crusaders.

89. Meaning Saljuq Turks ?

90. Al-Hasan b. al-Šabbāh - see above p. 38 n. 53.

91. This passage is rather difficult, especially as to the pronouns.. The best reading seemed to be with the "ibn akhī-hi" taken to mean al-Āmir (the pronoun "hi" referring to Nizār) and with the "humā" at the end understood as referring to Ibn Šabbāh and Bahrām, the Nizārī leader spoken of in the previous passage.

92. A number of expeditions were undertaken against the Franks during the wizara of al-Afdāl (though not led by him personally), with a certain measure of success; successful raids were also made - some with the help of Turkish Sunni troops - which resulted in capture of booty and prisoners. 'Asqalān was the main Egyptian base in Palestine, and remained secure in the hands of the Fatimids; the Crusaders managed, however, to get control of the greater part of Palestine and the Syrian coast.



وكان رجل يسمّى بهرام<sup>(١)</sup> (٨٦) قد تغلب في دمشق و بغي و طفى و ساء فعله ، و كبر جهله ، و اجتمع اليه كثير من الجنود و الحشود ؛ فدعى الإمام (عليه السلام) خمسين فارساً و قدّم عليهم رجلاً منهم ، و قال : « اذهبوا الى دمشق فإنكم تقتلون بهران » . فساروا و قد نضوا من ذلك<sup>(٢)</sup> عجباً ، و قالوا : « كيف يمكن أن يكون خمسون فارساً يغلبون رجلاً قد تغلب و صار له جنود و اعوان ، و ملك و سلطان » ؛ إلاّ إنهم لم يجدوا بداً من امتثال الأمر و طاعة الإمام (عليه السلام) ، فلما انتهوا الى دمشق ، وافوا بهران الباغي و هو خارج<sup>(٣)</sup> دمشق و معه جماعة من اصحابه ، فقتلوه و رجعوا باصبعه<sup>(٤)</sup> . و تهيب الناس أن يلحقوهم ، واضطرب<sup>(٥)</sup> امرهم ، واعتراهم الفشل الوجيل ؛ و رجعوا الى الإمام (عليه السلام)<sup>(٦)</sup> بخبر بهران و اتوه برأسه .

وفي ذلك يقول القاضي ابو الفتح محمد بن القاضي الموفق فيه (٧) : (الخفيف التام)

كل يوم يزيدك الله نصراً	*	واعتلاء و يُبدل العسر يسراً
والمقادير في البرية خدّاً	*	مك لا يستطعن يمين امرا
فوق السعد منهم حتف بهراً	*	ن <sup>(٨)</sup> فلم يحظ حين اصماه نحرا
اصبع لم يكن يشير بشيء	*	وسيفشى غداة لوماً وغدرا
رأس حزب النفاق <sup>(٨٧)</sup> قد طال ماخا	*	دع بالزور قومه واستمرا

(١) الصحيح = بهرام ؟ (٢) ت = سقط : من ذلك . (٣) أ ، ب = زيادة : من . (٤) ت = برأسه . (٥) أ = اضطربت . (٦) ب = سقط : عليه السلام . (٧) ب = زيادة : ع م ؛ ت = سقط : وفي ذلك يقول القاضي ابو الفتح محمد بن القاضي الموفق فيه ؛ وسقط القصيدة كلها . (٨) أ ، ب = لبهران .

86. Probably Bahrām b. Mūsā al-Astarbādhī, a Nizārī dāī active in Syria. He was sent from Persia to Damascus, where he operated for a time in secret. He managed to win over the wazīr Abū ‘Alī Tāhir al-Mazdaqānī, and with his help forced the Saljuq amīr of Damascus, Tughtikīn, to give him the fort of Bānyās. Bahrām's power and dominance increased until eventually the people of the Wādī al-Tayyīm region rose against him. Bahrām was killed and his head brought to Egypt in 521 A.H.

87. Referring to the Nizārī sect.



اليوم الذي كانت فيه وفاة أبيه المستعلي بالله أمير المؤمنين<sup>(١)</sup> (عليهما<sup>(٢)</sup> السلام والصلوات<sup>(٣)</sup>) ، في سنة خمس و تسعين و اربعمئة ؛ فبايعه ذلك اليوم اهل حضرته ، و كتب الى الجهات النائية بخبر وفاة والده وما خصه الله به من خلافته<sup>(٨٣)</sup> ، فبايع الدعاة له في الجزائر والأمصار ، والكور و الأقطار ؛ فظهرت<sup>(٤)</sup> دعوته ، و علت كلمته ، و ارتفع امره ، و سمي صيته و ذكره .

و كان وزيره أبو القاسم شاهنشاه<sup>(٥)</sup> الأفضل ابن أمير الجيوش بدر المستنصرى . و كان داعى الدعاة فى حضرته أبو البركات بن بشرى الحلبي<sup>(٨٤)</sup> ؛ و كان فصيح اللسان ، حسن البيان ، وله مجالس<sup>(٨٥)</sup> فيها مواعظ بليغة ، و حكمة جلييلة ، من حكم الأئمة (عليهم السلام) ، وفيها معرفة الأنبياء و الأوصياء و الخلفاء ، و معرفة المستقر و المستودع . فنصبت الرايات الآمرة على التوفيق و التسديد ، و دان له كل جبار عنيد ، و خنع<sup>(٦)</sup> الأضدار في البلدان ، و خضع له اهل ذلك الزمان .

\*\*\*\*\*

(١) أ ، ب = سقط : أمير المؤمنين . (٢) أ = عليه . (٣) ب = الصلوة . (٤) أ ، ب = وظهرت (٥) ب ، ت = شاه شاه . (٦) أ ، ب = خضع .

83. See the *Sijill* written for the occasion by Ibn al-Ṣayrafī (Ra'īs Dīwān al-Inshā') in Ibn Muyassar (pp. 70 - 74), and from him al-Suyūṭī (*Husn al-Muhādara* v.1 pp. 204 - 207).

The *Sijill* is also included in Gamal al-din al Shayyal's *Majmū'at al-Wathā'iq* (v. 1 pp. 183 - 190) with a critical analysis (pp. 37 - 40). A.F. Sayyid fixes the date of the *Sijill* as 27th Safar 495 A.H. (Ibn Muyassar, p. 70 note 265).

84. I could not find the name of this *dā'ī* or any information about him in Ibn al-Ma'mūn, Ibn Muyassar, al-Maqrīzī etc. He is listed in Ivanow, *A Guide to Ismaili Literature* (London, 1933) as "Abu'l-Barakāt b. Bishr al-Ḥalabī" (no. xxvi, p. 51).

85. cf. Ivanow, *Guide* (no. 178, p. 51): "*Majālis*" of Dā'ī Abu'l-Barakāt, briefly described as : "Sixty discourses on ethical and religious matters". *Majlis*: A lecture (originally prepared to be delivered in an assembly) on religious doctrine written by *dā'īs* of the Imam and generally endorsed by the Imam himself.



بتلوه ذكر نبيذ من ايام الإمام المنصور الأمر (عليه السلام) (81).

بسم الله الرحمن الرحيم ، وبه نستعين (١)

الحمد لله الذي جلّت (٢) نعمته عن العدوّ والحصر ، الأمر مع طاعته و طاعة رسوله بطاعة  
اولي الأمر ، و صلى الله على رسوله الذي نعته في كتابه بالذكر ، محمد الأمر بالمعروف (٣)  
والناهي عن المنكر (٤) ، و على وصيه علي بن ابي طالب قاتل اهل الكفر ، و على الأئمة  
من ذريتهما سادة اهل البدو والحضر .

\*\*\*\*\*

ذكر نبيذ من أخبار الإمام المنصور الأمر بأحكام الله امير المؤمنين وظهر  
دعوته ، ووصف جمل مما كان في ايام خلافته .

و ولي الإمام المنصور ابو علي الأمر بأحكام الله امير المؤمنين (82) ابن الإمام احمد  
المستعلي بالله امير المؤمنين (صلى الله عليهما ، و على آبائهما والطاهرين من ابنائهما) في

(١) أ = شقط : وبه نستعين . (٢) ب = جلب . (٣) ب = بالعرف . (٤) ب = النكر .

81. Al-Imam al-Mansūr Abū 'Alī al-Āmir bi-Aḥkām-Allāh, Amīr al-Mu'minīn:  
Tenth Fatimid Caliph, eighth in Egypt, twentieth Imam of the  
Musta'lian-Ismā'īlī Shī'a.

82. Born 13th Muḥarram 490 A.H./ 31st December 1096 A.D., he was five  
years and a little over a month old when he became Caliph.



كانوا من الأقطار .

وكانت بعد ذلك وفاة الامام المستعلي بالله امير المؤمنين<sup>(١)</sup> (تلقاه الله بالتقديس والرضوان ، و الصلوات الزاكيات المستمرة عليه و على آبائه في كل وقت و اوان) ، في احد<sup>(٢)</sup> شهور سنة خمس و تسعين و اربعمائة . (80)

ومدة اقامته في الخلافة سبعة اعوام .

\* \* \* \* \*

والحمد لله القاضي على جميع خلقه بنزول القضا<sup>(٣)</sup> ، و صلى الله على رسوله سيدنا محمد<sup>(٤)</sup> وخير من يأتي و من مضى ، و على وصيه علي بن ابي طالب الصفي المرتضى ، على الأئمة من ذريتهما الفائز من نظرنا اليه بعين الرضى ، و سلم تسليمًا ؛ وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ونعم المولى ونعم النصير ، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم<sup>(٥)</sup> .

\* \* \* \* \*

(١) ت = امير المؤمنين الإمام المستعلي بالله . (٢) ت = سقط : احد .  
(٣) ت = القضا .  
(٤) ب، ت = زيادة : و آله . (٥) أ، ب = سقط : ونعم الوكيل .... العلي العظيم .

80. Ibn al-Ṣayrafī (p. 101) has 16th Ṣafar; Ibn al-Qalānīsī (p. 141) says only Ṣafar; Ibn al-Athīr (v. 10 p. 328) and Ibn Muyassar (p. 69) have 17th Ṣafar, as also Ibn Khallikān (v1. p. 162) who specifies the day as Tuesday, and al-Maqrīzī (Itti'āz v.3 p. 27). Abu'l-Mahāsin (v.5 p. 153) has Tuesday 9th Ṣafar or 13th Ṣafar, and he adds that the former date is more commonly told; al-Suyūṭī (v. 1p. 604) has Dhu'l-Hijja 495H.



و كان<sup>(١)</sup> الروم قد تغلبوا على دمشق و الشام و قتلوا كثيراً ممن فيها<sup>(٧٨)</sup> ، و كان أكثر  
المقتولين من خالف و نافق و انتمى إلى النزارية و بغوا<sup>(٢)</sup> في الأرض ، فسلب الله عليهم شرار  
خلقه . ثم امر الإمام (عليه السلام) عدداً جماً من جنوده وأمر عليهم<sup>(٣)</sup> بعض عبيده ، و امر  
بربابات صفر فنشرت في عساكره ، و اخرجهم إلى الروم ؛ فانهزمت الروم ، و اجلوهم من الشام<sup>(٧٩)</sup> .

\* \* \* \* \*

ثم إن امير المؤمنين المستعلي بالله (عليه السلام) حين ايقن بنفاد مدته ، و صعوده إلى  
عالم البقاء و رفعتة ، احضر اولياءه من شيعته ، و شهر النص على ولده المنصور الأمر بأحكام  
الله (عليه السلام) ؛ و كتب بذلك سجلاته إلى الأمصار ، و اشعره<sup>(٤)</sup> على اهل دعوته حيث

(١) ت = كانت . (٢) ب = بغوا . (٣) أ = عليها . (٤) أ، ب = اشهره .

78. An extremely brief and censored version of the beginning of the Crusades. The Franks (on Latin invaders, as here called) first appeared in the Syrian lands in 490 / 1097. The besieged Antioch which fell in 491 / 1098; they took Ma'arrat al-Nu'mān in 492 1098 - 99, then Ramla and Jerusalem later that same year. They also captured a number of coastal towns, such as Haifa and Cesarea and Arsūf (494 / 1101). [See Ibn al-Qalānīsī, p. 134 - 139 for details; and briefer accounts in Ibn Muyassar, p. 64 - 68 and al-Maqrizī, *Itti'āz* v. 3 p. 20 - 27]. Dimashq here refer not to the town of Damascus but probably the whole wilāya.
79. This probably refers to the troops sent against the crusaders in 494 / 1100 A.D. They met in battle outside 'Asqalān; after initial severe set-backs, the Muslims managed to defeat the Franks, and beat them back as far as Yāfā. (See Ibn al-Qalānīsī, p. 140, Ibn Muyassar, p. 68; al-Maqrizī, *Itti'āz* v. 3, p. 26).
- cf. general comment of other historians in summation of al-Musta'li's reign: The da'wa of the Fatimids was cut off from most of the Bilād al-Shām, which were taken by the Franks and the Seljuq Turks). [Ibn Muyassar, p. 69; Ibn Khallikān, v. 1 p. 161; al-Dhahabī (as quoted in Abu'l - Maḥāsīn, v. 5 p. 145); al-Maqrizī, *Itti'āz* v. 3, p. 27, and Abu'l-Maḥāsīn, v. 5, p. 153].



و كان من رجال دولتها ، و ذوي النصيحة في خدمتها ، و كانت له مواطن حميدة في حرب عمرو بن عَرْقُطَة (١) الجَنْبِي (٢) ، و غيره من سَنَحَان و عَنَس و زُبَيْد (٧٥) و سواهم ممن اراد الخلاف.

و قام على آل زريع (٣) في عدن حتى رفعوا نصف خراجها (٤) إلى الحرة الملكة (٧٦). وروي عن ابي الطاهر القانوني (٥) ، قال : > اذكر يوماً وانا عند المُفَضَّل في التعكر و قد جاء ارتفاع نصف خراج عدن ، خمسين الف دينار ، فسير ذلك من وقته إلى الحرة الملكة > ؛ قال : > فقلنا له : > دلو تركت شيئا منه عندك > فقال : > ليس ينفعني إلا ما حصل عندها > . فلما وصل المال (٦) اليها اعادته اليه ، و قالت : > انفق على الجنود ، فأنت احوج اليه منا > . قال الراوي : > ففرق منه على الحاضرين عشرة اكياس ، نالني منها كيس فيه الف دينار > (٧٧)

\* \* \* \* \*

و ما زالت دعوة الإمام المستعلي بالله (عليه السلام) مشرقة الأيام ، خافقة الأعلام.

(١) ت = عرفطه. (٢) أ = الجنبى. (٣) أ = ذريع. (٤) ت = ما فيها من خراج. (٥) ت = القانونى. (٦) ب = سقط : المال.

75. Sanhān, 'Anas, Zubayd, : Tribes of Yemen.

76. When al-Hurra al-malika was married to al-Malik al-Mukarram in 458 A.H. / 1064 A.D., dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayḥī had given to her as sadāq 'Adan and its kharāj (which was a hundred thousand dinars annually). When Dā'ī 'Alī b. Muḥammad was killed, the wālīs of 'Adan, Banū M'an, became independent; al-Malik al-Mukarram fought then and drove them out, and replaced them, giving to Zuray' b. 'Abbās b. al-Kuram and Mas'ūd b. al-Kuram each the governorship of half of 'Adan. They were succeeded by their sons Abu'l-Su'ūd and Abu'l - Ghārāt, who planned to rebel against the Sulayhid sovereignty, but al-Mufaddal fought them till they agreed to deliver half the kharāj to al-Hurra al-Malika.

When al-Mufaddal died, 'Adan refused even half of the kharāj to the Sulayhids. The son of al-Mufaddal's uncle, As'ad b. Abi'l-Futūh, managed to negotiate with them for a quarter, but soon after (after the rebellion of the Āl Al-Zarr in al-Ta'kar [Umāra, p. 163 - 164], they finally stopped any payment altogether (Umāra, Tārīkh al-Yaman, p. 177 - 179).

77. See Umāra, Tārīkh al-Yaman, p. 159.



المعاندین من العبيد<sup>(70)</sup> في زَيْدٍ و غيرهم ممن اظهر الفساد، و اراد التغلب في اطراف البلاد .  
و ولته حصن التعكر<sup>(71)</sup> ، و كانت قد<sup>(١)</sup> ولته اباه ابا البركات الحيمري (رحمة الله عليه) ،  
بعد وفاة بعلها الداعي الملك المكرم<sup>(72)</sup> (قدس الله روحه) . فاستقرت الأحوال ، واستوسقت<sup>(٢)</sup>  
في الأمصار و التلال .

و كان التعكر مقر ذخائر بني الصليحي ، و كانت الحرة الملكة تطلع إليه من ذي جبلة<sup>(73)</sup>  
أيام الصيف فتقيم فيه ، فإذا برد الوقت سكنت بذي جبلة . ثم إنها بعد ذلك اقامت بذي جبلة،  
و قطعت الطلوع إلى التعكر ؛ و كان المفضل<sup>(٣)</sup> يسألها ذلك فتأباه<sup>(74)</sup> .

(١) أ، ب = سقط : قد . (٢) ب = استوثقت . (٣) أ = الفضل .

70. i.e. the Najāhiyyūn, descendants of the Ethiopian Najāh who was a slave in the ruling family of the kingdom of Banū Ziyād before he took it over in 402 A.H.

71. cf. 'Umāra, *Tārīkh al-Yaman*, p. 157, note (4), and al-Hamdānī, *al-Ṣulayhiyyūn*, p. 162 : Al Ḥurra al-Malika had made Khālīd b. Abī'l-Barakāt wālī of al-Ta'kar after the death of his father, but he was murdered after about two years by the faqīh 'Abd Allāh b. al-Maṣū' (?) who was then killed by the people of the fortress; Khālīd's brother al-Mufaḍḍal was then sent as governor to al-Ta'kar.

72. cf. 'Umāra, *Tārīkh al-Yaman*, p. 156 - 157 : Abu'l-Barakāt had been made wālī of al-Ta'kar by al-Malik al Muḥarram.

73. *Dhū Jibla* : in mikhlaḥ Ja'far في سفح al-Ta'kar. This city, which became the capital of the Sulayhid kingdom in the time of al-Ḥurra al-Malika, was built by 'Abd Allāh b. Muḥammad al-Ṣulayhī on the orders of his brother, Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī. It was named Jibla apparently after a jew who used to live there and make pottery. It is also called "the city of the two rivers" (madīnat al-nahrayn) at two big rivers run around it. (Umāra, *Tārīkh al-Yaman* p. 138 - 139; 'Uyun v. 7 p. 162).

74. See 'Umāra, *Tārīkh al-Yaman* p. 157 - 158, for details and suggested explanation for this.



و كانت وفاة الملك الأجل الداعي سباً بن أحمد الصليحي (قدس الله روحه) (67)، في سنة  
 إحدى (١) و تسعين و اربعمئة ؛ و توفي بعده عامر بن سليمان بن عبد الله  
 الزواحي (٢) (رحمة الله عليه) (68)، في سنة اثنتين (٣) و تسعين و اربعمئة ؛ و كانا من اهل  
 السوابق و الجهاد في الدعوة اليمنية ، و من اعيان رجال اهل المملكة الصليحية .  
 فأقامت الحرة الملكة السيدة الصليحية المفضل بن ابي البركات بن الوليد الحميري (69) لحرب

(١) ب = احد. (٢) أ = الرواحي. (٣) ب = اثنتين.

da'wa (of which Dā' al-Dhu'ayb was the first).

67. Abu Himyar Sabā' b. Aḥmad b. al-Muzaffar b. Muḥammad al-Sulayhī  
 :one of the important Sulayhid amirs, he played a major part in the  
 Sulayhid Kingdom from the days of Dā'ī 'Alī b. Muḥammad, and in the  
 time of al-Malik al-Mukarram. After the death of al-Malik al-Mukarram,  
 Sabā' b. Aḥmad was given charge of the mulk by al-Ḥurra al-Malika, at  
 first on behalf of her young son, Dā'ī 'Alī b. Aḥmad, and then after his  
 death when she was the head of the da'wa and mulk, he was entrusted  
 with both. He proposed marriage to al-Sayyida al-Ḥurra after the death of  
 her husband, and she agreed after the Imam al-Mustansir personally  
 interfered on his behalf. With the death of al-Malik Sabā' b. Aḥmad, Sarfā'  
 became independent of the Sulayhids [Cf.: 'Umāra, ed 1957, p. 146 -  
 159; 'Uyūn v. 7, p. 194 ff., 238, 274 ff. 294, 297 - 299; See also :  
 Al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn, p. 157 - 161; and A.F. Sayyid, Tārīkh  
al-Madhāhib, p. 152 - 153, for Sabā' b. Aḥmad's relationship with  
 al-Ḥurra al-Malika].

68. Abū'l-Rabī' 'Āmir b. Sulaymān b. 'Abd Allāh al - Zuwwāhī: He was the  
 son of the dā'ī who had chosen and taught Dā'ī 'Alī b. Muḥammad al-  
 Sulayhī and nominated him as his successor after obtaining permission  
 from the Imam in al-Qāhira. 'Āmir b. Sulaymān al-Zuwwāhī was one of  
 the mainstays of the Fatimid da'wa and the Sulayhid Kingdom in Yemen  
 and one of the great military leaders during the wars of al-Malik  
 al-Mukarram. He married the mother of al-Ḥurra al-Malika, al-Radāh,  
 after the death of her husband Aḥmad and had a son by her named  
 Sulaymān. ('Uyūn 7, and 'Umāra, p. 129 - 130, p. 136. See also  
 al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn ]  
Al-Zuwwāhī - refers to village called al-Zuwwāhī, among the districts of  
 Ḥarāz.

69. After the death of two powerful men of her mulk, a strong personality  
 was needed for the defence and upkeep of the kingdom; in al-Mufaddal b.  
 Abī'l-Barakāt al-Ḥimyarī, al-Ḥurra al-Malika found such a person to take  
 charge of the administration and the army. He soon become the mainstay  
 of the Sulayhid queen.  
 [For information on al-Mufaddal see also 'Umāra, p. 156 - 160 (much of  
 the information in the 'Uyūn is taken from here); also cf. al-Hamdānī,  
al-Sulayhiyyūn, p. 161 - 166; and A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p.  
 158 - 160].



نبيه (١) و آله الطاهرين (٢) كنه (٣) امل الآملين ، وعلى الله نتوكل و به نستعين .

\* \* \* \* \*

ونشر (٤) الإمام المستعلي بالله دعائه في الأقطار ، و اقام الدين في النواحي و الأمصار ، ونهى عن المنكرات ، و اقام الأعمال الصالحات (٥) الواجبات ، من المفروضات و المسنونات ؛ وقامت به الحدود ، و اشرق بنوره الوجود .

\* \* \* \* \*

و انتصبت الحرة (٦) الملكة الصليحية ، و قاضي القضاة و داعي الدعاة في اليمن يحيى بن ملك بن مالك الحمادي (٦٦) ، بإظهار الدعوة بأقطار اليمن إلى الإمام المستعلي بالله (عليه السلام) (٧) ، و بيان فضله ، و بثّ عدله ، و ايضاح معالم التوحيد ، و إشادة دعوة اولياء الله بالتبثيت و التأكيد ؛ و انارت (٨) بهما الدعوة ، و كانا للعالمين العاملين خير قدوة . و كان امر جميع الدعاة في اليمن مصروفا (٩) اليهما ، و التعويل فيه عليهما .

(١) أب = سقط : نبيه . (٢) أب = الأظهار . (٣) أ = سقط : كنه . (٤) أ = فنشر . (٥) أب = سقط : الصالحات . (٦) أب = زيادة : السيدة . (٧) أ = صلوات الله عليه ؛ ب = صلعم . (٨) أب = فانارت . (٩) ت = مصروف .

Imam al-Hākim (386 - 411 A.H.).

66. Yahyā b. Lamak b. Mālik al-Hammādī: a very important figure in the history of Fatimid da'wa in Yaman, in the period al-Hurra al-Malika. He became Dā'ī-Du'āt and Qādī al-Qudāt of Yaman after his father, who had occupied that position till his death in about 491 A.H./1098 A.D. Dā'ī Lamak b. Mālik had received religious indoctrination from Dā'ī al-Mu'ayyad fi'l-dīn (see above, p. 31, note 62) during his five year stay (embassy) in Egypt (see 'Uyūn 7, p. 212 - 217; and: al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn, p. 175 - 177; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 130 - 136). It was through his son Yahyā that this religious knowledge was passed on to Dā'ī Dhu'ayb b. Mūsā and the Du'āt Muṭlaqūn of the Ṭayyibī



فَتَنْقُصُ (١) واحداً من الرسل ، و قدح في شيء من الشرائع و السبل (٢) ، أو (٣) اجاز في شيء من مناسك شريعة محمد (صلى الله عليه وعلى آله) ، صلاتها و زكاتها و صومها و حجها و جهادها ، اقل سينة (٤) من الرخصة (٥) ، أو جوز في ركن من اركانها ادنى نكتة من الفرصة ، من ماضٍ و غابر و غائب و حاضر ، اللهم فاجعله موقع (٦) النقمات ، و موضع اللعنات ، من اهل الأرض و السماوات ؛ اللهم إنا (٧) نُشهدك و نشهد ملائكتك أننا (٨) براء من هذه سبيله ، وأنه من المشركين و أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ (٦٣) . اللهم و من نسب إلينا من ذلك ما لسنا بأهله ، و اقترى الكذب علينا فيه بعناده و جهله ، تدليساً للأعراض المطهرة ، و تدليساً على الدعوة المنورة ، فإنه يا رب من المكذبين بآياتك (٩) ، المتقلبين في لعناتك ؛ اللهم فبحق كرام اوليائك ، في أرضك و سمائك ، إلا اخذته بالسمع و البصر ، و جعلته في دنياه قبل اخراه محلاً للعبير (١٠) ، كما قلت و قولك الحق المبين : { وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ } (٦٤) ؛ هذا قوله (اعلى الله قدسه) .

و تلك عقيدتنا التي بها ندين ، و ننتظم في سلك اولياء الله (١١) الموحدين . و قد قدمنا ذكر ذلك حيث ذكرنا (١٢) فرق الغلاة (٦٥) ، و احتجنا إلى تكريره لما ذكرنا هذه الفرقة التي سلكت في منهاجهم ، و سبقت (١٣) إلى النار في زمرهم (١٤) و افواجهم .

نسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن اقتفى آثار العالمين العاملين ، و نال شفاعته (١٥) محمد

(١) أ = فنقص . (٢) ت = سقط : وقدح في شيء من الشرائع والسبل . (٣) أ = و . (٤) الصواب = سنة ؟ (٥) أ، ب = و . (٦) ت = موضع . (٧) أ = سقط : انا . (٨) ت = انا . (٩) أ = زيادة : و . (١٠) ب = للغير . (١١) أ = سقط : الله . (١٢) أ، ب = ذكرناه من . (١٣) ت = سبقت . (١٤) أ، ب = زمرتهم . (١٥) أ، ب = بشفاعة .

Al-Mu'ayyad died in 470 A.H./ 1078 A.D. (Uyūn 7, p. 254).  
63. From verse 3, sūra 9 (al-Tawba).  
64. Verse 21, sūra 32 (al-Sajda)  
65. See for instance Uyūn 6, p. 281 ff on the ghulāt (Druze) in the period of



نبراً ممن يحلّ شيئاً من معالم الشريعة ، أو يميل في شيء من إبطال فرائضها إلى الأمور  
الفضيعة<sup>(١)</sup> ؛ ندين من الملة الحنيفية بدينها ، و نعلم<sup>(٢)</sup> أن صالح<sup>(٣)</sup> الأعمال رجحان<sup>(٤)</sup> موازينها .

و نقول ما قاله الداعي المؤيد في الدين<sup>(٦٢)</sup> ، عصمة المؤمنين (اعلى الله قدسه) :  
« اللهم و كل من دعا إلى الإمامة الإسماعيلية ، و انضم إلى الدعوة الفاطمية ،

(١) ت = الفضيحة. (٢) ت = يعلم. (٣) ت = رجحان. (٤) ت = برجحان.

names numbers and sequence", (and "the list now considered official in the Agha Khani branch has come to be generally accepted only since the later 19th century") while Ivanow claims that recent historical study makes it possible to confirm that "many of the Imams whose names are preserved by oral tradition actually existed".

A split occurred in the line of imams after Shams al-dīn Muḥammad (considered usually to be the son of Rukn al-dīn who was sent by his father - according to tradition - to Adharbayjan for safety shortly before the fall of Alamūt) or after his son Mu'min Shāh: some Nizārīs supported Muḥammad Shāh, others Qāsim Shāh. It is the latter sect that is probably referred to here (-this sect continues as the Agha Khani Khoja community of today).

62. Abū Naṣr Hibatu'llāh b. Abī 'Imrān Mūsā b. Dāūd al-Shīrāzī, al-Mu'ayyad fī'l-dīn: He was chief Dā'ī for Imam al-Mustansir in Fāris, and the strength and activities of the Ismailis in the area increased greatly under his leadership, but he was obliged to flee from Persia. He arrived at the court of the Imam in Egypt in 439/1047. He worked for the da'wa and in the Dār al-'Ilm (-founded by the Caliph al-Hākim in 395 A.H./1001 A.D., it was the center of the Da'wa organization; it also contained a library, and sponsored studies and lectures in various branches of knowledge-); al-Mu'ayyad rose to the position of Dā'ī al-du'āt and was bestowed the rank of Bāb al-Abwāb by the Imam. Al-Mu'ayyad is considered one of the greatest Fatimid dā'īs and scholars. His works include the voluminous compilation of religious lectures (the 800 Majālis Mu'ayyadiyya, in eight volumes of a hundred majālis each), as well as a Dīwān of poetry (including a large portion of religious poetry) and an autobiography (Sīrat al-Mu'ayyad fī'l-dīn), besides letters such as his correspondence with Abū'l-Alā al-Ma'arrī.

[Sīrat al-Mu'ayyad fī'l-dīn, Dā'ī al-Du'āt, ed. Muḥammad Kāmil Husayn, Cairo 1949; Uyun v. 6 pp. 329 - 359; and v. 7, pp. 58ff, 121 ff., 214 ff., 254 f.]. Dā'ī al-Mu'ayyad had a direct and very important relationship with the da'wa in Yaman, and played an influential and central role in the religious legacy of the Fatimids received and preserved by the Yamanī dā'īs (See al-Sijillāt al-Mustansiriyya, Sijills no. 55 (p. 120 - 181). and 61 (p. 200 - 202); also Al-Hamdānī, al-Ṣulayhiyyūn p. 261 - 265, and A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 136 - 138).



الدعوة أرباب<sup>(١)</sup> قلعة اليلموت<sup>(٥٩)</sup>(٢) و ما معها من القلاع . و نقول على الجملة من انتسب إليه فهم ضالون<sup>(٣)</sup> مضلون<sup>(٤)</sup> ، يحرمون على غير الكتاب والسنة ويحلون.

(٥) و قد وافى الينا رجل غريب في سنة تسع و ثلاثين و ثمانمائة<sup>(٦)</sup> و نحن في محروس حصن شبام<sup>(٦٠)</sup> ، أعلى قلعة في جبال<sup>(٧)</sup> حرّاز و امنعها<sup>(٨)</sup> ، فزعم أنه من عراق العجم من سمرقند ، و خلا يقوم من ثقاتنا فذكر لهم أنه على دين نزار ، و أن لهم امام من اولاد نزار ، سماه و سَمَّا<sup>(٩)</sup> اياه ، حتى عزّاهم إلى نزار بن المستنصر ، و أن امامهم هذا و شيعة له في سمرقند ، و أنهم باقون إلى هذا الوقت المذكور<sup>(٦١)</sup> ؛ و ذكر لهم اشياء يفعلونها من المنكرات ، و يعلبون فيها إلى الإباحات ، و أن امامهم خفف عنهم اثقال الصوم و الصلاة ، و ما اثقلهم من الفروض الواجبات . فلما بَلَّغْنَا امره ، امرنا بطرده و إبعاده ، و ملنا عن وعده إلى ابعاده ؛ و برئنا<sup>(١٠)</sup> ممن ينقص شيئاً من شريعة محمد<sup>(١١)</sup> أو يعتقد تأويلاً يبطل فرضها المؤكّد ، و على ذلك نحن<sup>(١٢)</sup> نحى و نفوت ، و يوافقنا الأجل الموقوت .

(١) ت = سقط : اصحاب الدعوة أرباب : زيادة : في . (٢) أ = اليلمون . (والصحيح : الأكموت) . (٣) أ، ب = الضالون . (٤) ب = المضلون . (٥) أ = زيادة : وقال المؤلف : ب = زيادة : وقال المؤلف قس . (٦) أ، ب = ثمان مائة . (٧) أ، ب = جبل . (٨) أ، ب = احصنها . (٩) ب = سمي . (١٠) أ = برما ، ب = برينا . (١١) ت = زيادة : صلى الله عليه . (١٢) أ، ب = سقط : نحن

59. The fortress of Alamūt is situated on the top of a high, almost inaccessible rock in the heart of the Elburz mountains in the Daylamān region of 'Irāq al-'Ajam, immediately south of the Caspian Sea. The name "Alamūt" is derived from the Persian words "ālūh" and "amū(kh)t", and is interpreted as "the eagle's teaching". It was seized by the Ismailis in 483 A.H./1090 A.D., and made headquarters of the sect by their leader al-Hasan b. al-Sabbāh. It was taken from them by the Mongols in 654 A.H./1257 A.D.; the Ismailis managed to regain it in 673 A.H./ 1275 A.D., but lost it, finally, after a short time. (See Hodgson, *The Order of Assassins*, p. 48 - 50 and 73 - 74; also his article "Alamut" EI v. 1, p. 352 - 354.

60. Shibām: Dā'ī Idrīs resided there especially during the latter part of his life.

61. The Nizārī line of Imams continued in Alamūt till the fortress -with the other strongholds of the Ismailis (in the area)-was captured by the Mongols in 654 A.H./1256 A.D. and the Imam Rukn al-dīn Khūrshāh was executed. Many Nizārīs survived, however, in Persia, and by escaping to Afghanistan, Sind and to the Himalayas. Names of their imams after Rukn al-dīn were perserved only through oral tradition - Hodgson says that "later lists of the imams differ widely concerning their



فضلوا و أضلوا كثيراً و ضلوا (١) عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (54)، و تاهوا (٢) في الحيرة بغير دليل؛ و هم مع ذلك مصرون على ما هم عليه من تحليل المحرمات ، و نقض احكام الدين المبرمات (٣) ، و إباحة المحظورات ، و ارتكاب الفواحش و المنكرات ، حتى شنع بهم على فرقة الحق ، و نسب اليهم ما هم براء منه من الفسق (55) . و مذهب الأئمة من اولاد اسماعيل بن جعفر عليهم السلام (56) معروف بإقامة شريعة محمد (صلى الله عليه وعلى آله) و أداء فروضها و سننها ، المضيء على واضح منهجها و سننها ، وعلى ذلك دعائهم و شيعتهم الأخيار ، المتوالون للأئمة الأطهار ؛ فهم (٤) محافظون على أعمال الشريعة ، أمرون بها من اتبعهم من الشيعة ، ناهون عن المنكر الذي نهى الله تعالى عنه في كتابه ، مقيمون لمعالم الدين و اسبابه ، ثابتون على المنهج الواضح ، يرون إلى الله تعالى من أهل المنكر و الفضائح ، مقيمون من الدين اعلامه ، موضحون طريقه و احكامه ، متوالون من اوجب الله له الإمامة ؛ و لا يضرهم من ضل إذا اهدوا ، و بمحمد و علي و الطاهرين من آبائهم اقتدوا ؛ و قد ذكرنا أن ابليس - نعوذ بالله منه (٥) - مذ خرج من جملة الصافين المسبحين ، لم يضرهم شيء من كفره و نكره و مصيره في العذاب المهين ؛ أعادنا الله من الميل عن سبيل الهدى ، و اتباع من ضل و اعتدى ، و ثبتنا على سبيل المنهج ، و الدين الذي لاميل فيه و لاعوج (٦) .

و قد ذكر القاضي ابن خلّكان في تاريخه (57) أن إلى نزار تنسب ملوك الإسماعيلية (58) اصحاب

(١) أ = الفصل . (٢) أ، ب = زيادة : قد . (٣) أ، ب = انه .  
(١) ت = سقط : وضلوا . (٢) ت = تاهوا . (٣) ت = سقط : و نقض احكام الدين المبرمات . (٤) ت = سقط : فهم . (٥) أ، ب = سقط نعوذ بالله منه . (٦) أ = خرج .

54. From verse 77, sūra 5 (al-Mā'ida).

55. See diatribes against the "Bāṭiniyya" and their practices in Shahrastānī, *al-Milāl wa'l-Nihāl*, al-Ghazālī's *Fadā'ih al-Bāṭiniyya* and other sunni heresiologists and historians.

56. The "Ismā'īliyya" are so called due to their belief in the Imamate of Ismā'il the son of Ja'far al-Ṣādiq (d. 148/756) the fifth Shī'a Imam, as separate from the Ithnā 'Asharis, who believed in the Imamate of Ismā'il's brother Mūsā Kāzīm and his descendents.

57. *Tārīkh Ibn Khallikān*: i.e. *Wafayāt al-A'yān*, (v. 1, p. 162 : biography of al-Musta'li bi'llāh) - the wording here is very similar, but not exact.

58. It is generally believed (cf. Hodgson, Lewis) that the Ḥasan ("alā dhikri-hi al-Salām") who claimed in 559/1164 to be a direct descendent of Nizār and an Imam, was actually the son of Muḥammad b. Buzurgummīd, Nizārī dā'ī and successor of Ḥasan-i Šabbāḥ at Alamūt. The Nizārī versions of Ḥasan II's descent from Nizār (some with two, others three, Imams in between) are considered to be very doubtful. (cf. Juwaynī, pp. 683 - 97, Hodgson, especially pp. 42, 151 - 153 and list of Imams between pp. 160-61; Lewis; and compare for instance M. Ghālib, *Tārīkh al-Da'wa al-Ismā'īliyya*; Chunāra, *Nūr-i Mubīn*).



لا يموت حتى ينتشر العدل ، و يظهر - بزعمهم - بالفضل (١) (٥٢) ، و فرقة قالت أنه (٢) قتل وأن (٣) له ولد في خراسان ، و قال بعضهم بل ولده عند ابن صباح (٥٣) .

متشبهين بدعوتهم. (١٩) أ. ب. = فرقان. (٢٠) أ. ب. = نزار.

52. After the defeat of Nizār in Alexandria in 488/1094, some of the Nizaris asserted that Nizār was not dead but in concealment, and that he would return as the "Mahdī" or in company with him (-and the line of Imams was now ended). This school did not survive. (Lewis, *The Assassins*, p. 49; Gibb, article "Nizar" in *EI*. v.6) The tradition of Nizār's disappearance and the prediction of his reappearance as Qā'im, who would be the culmination of the *silṣila* of imams at the end of this cycle of the world and would spread perfect truth and justice, apparently emanated from the Nizari headquarters at Alamut, and is ascribed to Ḥasan-i Šabbāḥ himself (cf. *Haft Bab-i Baba Sayyid-na*, pp. 17 - 18, also Hodgson, *The Order of Assassins*, p. 67).
53. Ibn al-Azraq al-Fāriqī (excerpt in note (1) p. 128 - 29, Ibn al-Qalānisi) writes that the Ismailiyya claim that Nizār managed to escape from Egypt, and he came to Alamūt to the Nizārī chief dā'ī Ḥasan-i Šabbāḥ. He married the latter's daughter who had a son who was named Muḥammad and given the title al-Muṣṭafā (-usually ascribed to Nizār himself-) or al-Qā'im [-any connection to the arrest in 519/1125 of al-Ma'mūn, the wazir of the Caliph al-Āmir, on the charge of planning a conspiracy with an amīr Ibn Najīb al-Dawla sent to Yemen, on behalf of "al-Imam Muḥammad b. Nizār"? or since Abū 'Abd Allāh Muḥammad al-Ma'mūn apparently claimed to be a son of Nizār, does "Muḥammad" here refer to the wazir himself? - cf. Ibn Muyassar pp. 103 - 104]. Al-Fāriqī, who was writing in 560/1166, said that the Nizārī Imam at the time was Nizār b. Muḥammad b. Nizār who lived in Khurasan. The most common tradition among the Ismailis, however, was that the Imamate passed from Nizār (after his death in Egypt) to a posthumous son or grandson born of a pregnant concubine, either of whom was taken to Alamūt (- one version even has Nizār himself escaping from Egypt in the womb of a concubine to be reborn in Alamūt with a different face and name).
- Al-Ḥasan b. al Šabbāḥ (d. 518 A.H./1124 A.D.): Al-Ḥasan b. 'Alī b. Muḥammad b. Ja'far b. al-Ḥusayn b. al Šabbāḥ al-Ḥimyarī, leader of the (Eastern) Ismailis who supported Nizār in his claim to the Imamate after the death of the Caliph al-Mustansir in 487/1094, and broke ties with the Imam al-Musta'li bi'llāh and the Fatimid government. He was a dā'ī in the northern region of Persia immediately south of the Caspian Sea; in 483/1090, he captured the fortress of Alamūt, which was soon followed by other fortresses. Alamūt became the home of Ḥasan-i Šabbāḥ, who was recognized as the *hujja* of the Imam after the schism, and headquarters of the Eastern Ismaili-Nizari movement. Ḥasan is said to have spent his time there organizing the Ismaili activity, and reading and writing religious books till his death in 518/1124.
- Al-Ḥasan b. al Šabbāḥ is known also as *Ra'īs al-Ismā'iliyya* and *Shaykh al-Jabal*, and *Bābā Sayyidnā* by the Nizaris themselves. Ibn al-Šabbāḥ wrote a biography, *Sārguzāsh-i Sayyidnā*, of which we know only what is used by Persian historians Juwaynī (in his *Tārīkh-i Jahān-Gushā*) and Rashīd al-dīn (in his *Jāmi' al-Tawārikh*) parts of his writing on religious doctrine are preserved in Juwaynī and Rashīd al-dīn, and in al-Shahrastānī's *al-Milal wa'l-Nihal*, and also as citations and summaries in later Nizari works. [cf. Ivanov, *Guide*].



ولما كانت الحرة عندنا (١) بالمكان المشهور تأثله (٢) وسناؤه (٣) ، ومن الإيمان والإخلاص بالموضع المشيد بناؤه ، و كان التفاتنا شديداً إلى ما (٤) نظم الله به أحوالها ، وأصلح أعمالها (٥) ، و مكن أواصرها و أواخيها ، وسدّد (٦) مقاصدها و مراميها (٧) ، رأينا اطلاعها على هذه الجملة من جهتنا ليتوقّر لها الفخر (٨) والجمال ، و يتأكد عندها (٩) العز والجلال ، وينتهج (١٠) لها السبيل إلى مطالعتنا بمتجدّدات الأحوال ، و الترقّب شديداً لوصول ذلك مع اخبار الحرة (١١) التي أسعدها الله بالإعتلاق بحبل (١٢) الإيمان ، و ميزها بالإخلاص والإختصاص على أهل الزمان .

فلتعلم هذا و لتعمل بحسبه ، و لتواصل بما تحب (١٣) المواصله به (١٤) ، انشاء الله . وكتب في الثامن من (١٥) صفر سنة تسع و ثمانين و اربعمائة .

و (١٦) الحمد لله وحده ، و صلواته على سيدنا محمد (١٧) وآله والطاهرين ، الأئمة المهديين ، وسلّم عليهم اجمعين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل (٥١) \* .

\*\*\*\*\*

ولما مضى نزار و عوجل بالقتل لسوء فعله ، و ما ارتكبه في الدين و اهله ، بقي كثير في الأقطار من المنافقين معتقدين لإمامته ، مستمسكين لدعوته (١٨) ، و قام فيهم دعاة سوء يدعون اليه ، و يقولون بإمامته تدليساً على الأنام ، و احتيالاً لكل الحطام .

و بقيت النزارية في ذلك الأوان فرقتين (١٩) : فرقة تزعم أن نزاراً (٢٠) حي لم يمّت وأنه

= نفسه . (٢٠) السجلات = زيادة = تعالى .

(١) أ، ب = زيادة : من القرية والإختصاص . (٢) ب، ت = نائله . (٣) ت = سناه . (٤) ب = أن . (٥) السجلات = وأعمالها وأصلح . (٦) ت = شدّد . (٧) السجلات = مراسيها . (٨) السجلات = المفخر . (٩) السجلات = زيادة : مزار . (١٠) ١ = ينتهج ؛ ب = ينتهج . (١١) السجلات = الحوزة . (١٢) السجلات = بإعتلاق حبل . (١٣) أ، ب = يجب ؛ السجلات = تحب . (١٤) ت = به المواصله . (١٥) أ، ب = زيادة : شهر . (١٦) السجلات = سقط : و . (١٧) السجلات = زيادة : خاتم النبيين وعلى . (١٨) أ، ب = 51. From verse 173, sūra 3 (Āl-i 'Imrān).



ونفتخر<sup>(١)</sup> بإختصاص محلنا بها على كل حاضر و باد ، ذكره بأحسن التحميد و الشناء ،  
ووصفه بأسبق<sup>(٢)</sup> السؤدد والعلاء<sup>(٣)</sup> ، وأنه مدخر لحفظ الدنيا و الدين ، و حياطة الإسلام  
والمسلمين ، و مؤيد في كل مقام<sup>(٤)</sup> بالإعزاز و النصر و التمكين ، و أن الله تعالى سيتابع  
على يده من الفتوحات في كل مكان ، ما لم يتهياً مثله في سالف الزمان ، و يقوي<sup>(٥)</sup> بنظره  
معاهد<sup>(٦)</sup> الحق و الإيمان ، ويرفع في أيامه قواعد<sup>(٧)</sup> العدل و الإحسان<sup>(٥٠)</sup> . و قد حقق الله  
تعالى قولاً وليه الماضي ، و أكدّه<sup>(٨)</sup> بأضعافه من اقوال وليه الباقي .

فنسأل<sup>(٩)</sup> المؤمنين شرقاً و غرباً ، و بعداً و قريباً ، أن يحيوا<sup>(١٠)</sup> لذكره ، و يقدروا احسان  
الله تعالى به على<sup>(١١)</sup> الأمة حق قدره ، و يعتقدوا طاعته كاعتقاد طاعة امير المؤمنين التي  
فرضها الله تعالى<sup>(١٢)</sup> على اهل عصره ؛ و هذا نظره مذ عاد ، و استقر<sup>(١٣)</sup> في الحضرة  
بطالع النصر و الإسعاد ، و امثل امر امير المؤمنين في تعفية<sup>(١٤)</sup> آثار الغادرين و  
غيرهما<sup>(١٥)</sup> من اهل الفساد ، مصروف إلى مصالح العباد ، و<sup>(١٦)</sup> موقوف<sup>(١٧)</sup> على عمارة  
البلاد<sup>(١٨)</sup> ، فقد انصب نفسه<sup>(١٩)</sup> في راحة الأنام ، و هجر في مواصلة حفظهم لذيد المنام .  
و الله<sup>(٢٠)</sup> يمتع الدولة ببقائه ، و ثبوت مجده و علته .

(١١) ب = قس . (١٢) ت = به ؛ السجلات = التي تعزب علينا فيها .  
(١) أ، ب = نفتخر . (٢) ١ = بأسبق . (٣) السجلات = العلى ؛ سقط : و . (٤) ت = وقت .  
(٥) ت = تقوي . (٦) ت = معاهد . (٧) ت = معاهد . (٨) ت = أكد . (٩) أ = فنسل .  
(١٠) السجلات = يخبثوا . (١١) السجلات = الزيادة : الملة و . (١٢) السجلات = سقط :  
تعالى . (١٣) أ، ب = استقبل . (١٤) السجلات = تعقبه . (١٥) السجلات = غيرهم .  
(١٦) السجلات = سقط : و . (١٧) ب ، ت = موفور . (١٨) ت = زيادة : البلاد . (١٩) السجلات

50. cf. also al-Sijillāt al-Mustansiriyya, sijill no. 15. p. 63 - 66, and excerpt  
in 'Uyūn 7, p. 310 - 311.



و عزم مولانا امير المؤمنين عليه في الإنكفاء إلى حضرته استيحاشاً لبهائه ، و ارتباحاً إلى لقائه ، فانشئ راشداً إلى محلّ مجده انثناء الليث الباسل ، و الغيث الهاطل ، و عاد ظافراً إلى مقرّ عزّة عود الحلّى إلى العاقل . و شرّفه امير المؤمنين بالخروج إلى منازل العزّ (١) (٤٩) مستقبلاً له (٢) ، و بلغ به من الإكرام و الإعظام (٣) ما لم يبلغه احد قبله ، و انتهى في ذلك إلى أن ألبسه ما كان على جسده الطاهر ، و عصب بمفرقه تاجه الكريم المرصّع بأشرف الجواهر ، أثرة ميزه بها على (٤) الأنام ، و مفخرة يبقى (٥) له جلالها و شرفها ما بقيت الليالي و الأيام .

و عاد امير المؤمنين إلى قصوره (٦) الزاهرة و هو أمامه ازهر الوجه و الأفعال ، كريم الفاتحة و المآل ، عظيم السؤدد و الجلال (٧) ، يثني عليه الدهر بلسان العيان ، و يشرق (٨) الملك بآثاره الحسان ، و ينهتز الدين لموافقته (٩) اهتزاز فرح جذلان .

و لعمر الله تعالى ما زالت شمائله ناطقة بمناقبه و معاليه ، و مخائله ضامنة للدولة بلوغ الآراب بمساعيه . و ما زلنا نسمع (١٠) من أمير المؤمنين المستنصر بالله (قدس الله لطيفه) (١١) فيما يفيد من انوار علمه و حكمته ، و يُفيضه من انوار تأييده و عصمته ، التي يقرب علينا بها (١٢) الأسناد ،

المبايس.

(١) ب = الغز . (٢) السجلات = سقط : له . (٣) السجلات = سقط : والاعظام .  
(٤) السجلات = زيادة : جميع (٥) ت = تبقي ؛ السجلات = بقي . (٦) ت = قصره . (٧) ب = الجمال .  
(٨) ب = تشرق ؛ ت = شرق . (٩) أ ، ب = لموافقته . (١٠) ت = نسمع ؛ سقط : زلنا .

49. Manāzil al-ʿizz: A house built by the mother of the Caliph al-ʿAzīz biʿllāh (365-386/975-996); it looked out upon the Nile, and was a site for picnic outings of the Caliphs [al-Maqrīzī, al-Khiṭaṭ, v. 1, p. 484 - 85 and v.2 p. 364].

When al-Malik al-Muẓaffar Taqī al-dīn Abu Saʿīd ʿUmar b. Nūr al-Dawla Shāhinshāh al-Ayyūbī became king, the manāzil al-ʿizz was made a waqf for Shāfiʿī fuqūhā and converted to a madrasa which was named (after him) "al-Madrasa al-Taḡawīyya" [Al-Maqrīzī, al-Khiṭaṭ v. 2 p. 364; al-Nuwayrī, Nihāyat al-Arab, v. 26 p. 109].

The Manāzil al-ʿizz was built on the banks of the Nile in Miṣr al-Qadīma (the old city).



بعقد ولا عصمة ، ولاحصل على إلّ ولا ذمة ، ووقف بين يدي مولاه وقد اشتمل اطمار  
المهين ، و سلب الخطام الفاني و قد باع فيه الدين ، (١) خسر الدنيا والآخرة ذلك هو  
الخسران المبين<sup>(47)</sup>. فما اعاره الطرف استحقاراً<sup>(٢)</sup> لأمره ، ولا عاجله بالعقاب<sup>(٣)</sup> جزاءً على  
غدره<sup>(٤)</sup> وكفره ، بل اقصاه و اطرحه ، و توفّر على ما لم شعث<sup>(٥)</sup> الشغل و اصلحه ؛ و شمل  
الخلق كلهم جنداً و رعيةً بالعفو و الغفران<sup>(48)</sup> ، و مدّ على ذلك الجانب ما كان قلص عنه من  
ظلّ العدل و الإحسان ، و احتاط على نزار الذي ضيّع نفسه و ظلمها<sup>(٦)</sup> باتّباع خطوات  
الشیطان .

و وردت البشرى على مولانا امير المؤمنين وعلينا فأنجز الله بها للدين وعده ، و اطلع  
للملك سعده ، و اغتدت الدنيا بآثار وليّنا المخلص لنا و (٧) الكافل لدولتنا تضيئ آفاقها  
وتهلل<sup>(٨)</sup> ، و تزهر اشجارها و تخضل ؛ و تُفدّ إليه من الحضرة المقدسة<sup>(٩)</sup> من الكرامات  
العالية ، و الملابس<sup>(١٠)</sup> الطاهرة ، و العقود الفاخرة ، و المراكب و الخيول الخاصة المتخيرة ، ما  
ظهر فيه لأهل ذلك الشغل ، و تجلّى في انواره الزاهرة تجلّي البدر .

(١) السجلات = زيادة (من المحقق) : و . (٢) السجلات = احتقاراً . (٣) السجلات = العقاب .  
(٤) ت = عدوانه . (٥) ت = شعب . (٦) أ، ب = ظلم نفسه وضيعها . (٧) السجلات = سقط  
: و . (٨) السجلات = تهل (إشارة المحقق : في الأصل = مهلل) . (٩) أ، ب = المتقدسة . (١٠) أ =

47. From verse 11, Sūra 22 (al-Hajj).

48. cf. Sibṭ b. al-Jawzī (v. 8 p. 2), Ibn Muyassar (p. 68), al-Dhahabī (as quoted in Abū'l-Maḥāsīn v. 5 p. 143) and al-Maqrīzī (Itti'āz v. 3, p. 15), who report that al-Afdāl pursued / killed those of the notables (a'yān, wujūh), however, who had helped Nizār. Among those arrested and executed was the Qādī of Alexandria, Ibn 'Ammār.



و اتفق حضور شهر رمضان فتوفر على الأسباب المزلقة إلى الله تعالى فيه ، و كفّ عن دماء (١) المراق مع أنهم اضداد الله تعالى (٢) و اعاديه . فلما ترحّل شهر رمضان (٣) و هم على غلوائهم ، (٤) اذن الله تعالى في حلول بؤاكرهم و فنائهم ، فقصد الإسكندرية بالقتال (٥) ، و رماها (٦) من حجارة المنجنيقات بما يهد رواسي الجبال ، و الحّ عليها (٧) ببأسه الشديد ، و عزمه الشديد ؛ و لم تزل السهام تساقط اليهم تساقط الثمر من الأشجار ، و الحجارة تتأثر (٨) عليهم تتأثر الطيور من الأوكار ، حتى عادت جدرانها (٩) أرضاً ، و اركانها رُضاً (١٠) (٤٦) .

فانشالوا (١١) حينئذ على الجناب مستأمنين ، و تراموا إلى الخيام مسلمين ، و هو بفرهم بالطول السابع و الفضل المبين ؛ و ثار الأولياء للبلد (١٢) و هو يمنعهم صيانة للحريم ، و صباة إلى الظفر الكريم .

و رأى أفتكين المخذول عاقبة كفره ، و ذاق وبّال أمره ، و علم أنه في شرك الحمام واقع ، و من النجاة بعيد شاسع (١٣) ، فتلدّد حائراً ، و حن (١٤) للخروج مبادراً ، بحيث لم يتعلق

(١) ت = الدماء . (٢) السجلات = اضداد الدين . (٣) السجلات = الشهر . (٤) السجلات = زيادة : و . (٥) ت = سقط : فقصد الاسكندرية بالقتال : السجلات = فغادها وراوحها بالقتال . (٦) أ = رماها . (٧) ت = عليهم . (٨) السجلات = تتأثر . (٩) السجلات = اركانها . (١٠) السجلات = سقط : و اركانها رُضاً . (١١) السجلات = فانشالوا . (١٢) السجلات = الاقتحام البلد (وهذا ارجع) . (١٣) أ ب = شاسع . (١٤) السجلات = جبر .

46. According to Ibn Muyassar (p.62) and -probably from him - al-Maqrīzī (Itti'āz v. 3 p. 14), and Abu'l-Mahāsin (v. 5 p.145), the final blow to Nizār and Aftikīn was dealt when the Amīr Ibn Maṣāl al-Lukkī, who had supported Nizār and accompanied him to Alexandria from al-Qāhira, took his wealth and deserted (on a ship going to his home town Lukk - near Barqa); Nizār and Aftikīn then apparently surrendered and sued for peace, and al-Afdāl agreed to give them amān.



وانضم إليهم جميع أحزاب الضلال وأشيع الباطل ، حتى زادت عدتهم على ثلاثين ألف فارس و راجل ؛ فضاقت بالفريقين الأقطار ، و أظلم بمشار (١) نفعهم النهار .  
وتلاقى الجيشان فسُمرت (٢) بينهم نيران الختوف ، و برقت الأبصار بشعاع (٣) الأسنة والسيوف ، و التهب جمره القتال ، و دارت كؤوس (٤) المنايا بين الأبطال ، و اتصل من (٥) الجحفلين الجِلاد (٦) ، حتى تقاطعت الأرواح و الأجساد ؛ و أعتكرت الميامن والمياسر أعتراك الأسود ، والسيد الأجل ثابت في القلب بقلب (٧) يسع أقطار الوجود ، ثم جرى على رسمه في الحمل بنفسه النفيسة ، و صناديد غلمانة الذين غدوا بدر صبره و جهاده ، ونشأوا (٨) على خلقه الكريم في الثبات و إعتياده (٩) . فعندها (١٠) جرّ الدهر على المخازيل ذبول الحِمَام ، وتواقعوا كأنهم شرب صرعتهم كؤوس (١١) المدام ، و امتلأت بهم الأرض حتى كأنّ الدماء أنبتت (١٢) فيها الأجسام ، فاشتملت عدة القتلى على عشره آلاف سوى المأسورين ؛ وولى قلّ المخازيل و فيهم نزار و أفتكين ، قد اضطرا بعد التناصر إلى التخاذل ، و تقاطعا في الفرار والهرب بعد التواصل ، و المنايا من كل جانب ترصدهم و تدنو (١٣) إليهم ، كذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ (١٤) . و كان يوماً أحسن الله فيه للدولة البلاء ، و أسبغ على الأمة النعماء ، و شهر (١٥) به للسيد الأفضل فضائل (١٦) تفوت شأوَ العد (١٧) والأحصاء ، و تبقى (١٨) خالدة على مرّ (١٩) الدهر ما خلدت نجوم السماء ؛ فله هو من ماجد عبق بنشر محامده (٢٠) الزمان ، و تألّق (٢١) بنور مواقفه الإيمان ، وشيّد (٢٢) ثغر الملك بعد ما انفرج بيد الحدثان ، و ساس أمر الخلق فوطاً (٢٣) الله (٢٤) به مهاد البرّ (٢٥) والإحسان .  
و لما أنتهى قلّ المخازيل إلى الإسكندرية ، توجه السيد الأجل (٢٦) إليها مُنازلاً ، وحاصرها مطاولاً ، و أحاط بها براً وبحراً ، و نظم العساكر في جيدها (٢٧) سهلاً و وعراً ، وخيفة الله تعالى تصده عن قصد إجتياحها (٢٨) ، و تكفه عن التصميم على أخذها قهراً وإفتتاحها ، و هو يعمل بسنة (٢٩) الإعذار ، و يحذر المنافقين عاقبة الإصرار ، ويستعد (٣٠) ما يحتاج إليه (٣١) من آلات القتال وعدد الحصار .

(١) السجلات = بمنار . (٢) ا.ب = فتسمرت . (٣) السجلات = وشعاع . (٤) ت = كوس . (٥) السجلات = بين (٦) ت = الاجلاد . (٧) السجلات = سقط : بقلب . (٨) ت = نشوا . (٩) ت = اعتقاده . (١٠) السجلات = فعندها . (١١) ت = كوس . (١٢) ب = الدماء أنبتت (١٣) ا.ب = تدنو السجلات = تدلف (١٤) السجلات = شهد . (١٥) السجلات = فضائل . (١٦) السجلات = التعديد . (١٧) ت = يبقى . (١٨) السجلات = سقط : مر . (١٩) السجلات = مناقبه . (٢٠) السجلات = يتألّق . (٢١) السجلات = سد : سقط : و . (٢٢) ا.ت = فوطاً . (٢٣) السجلات = زيادة : لهم . (٢٤) السجلات = العدل . (٢٥) ا.ب = الأفضل . (٢٦) أ = حيدها . (٢٧) أ = احتياحها . (٢٨) السجلات = سنة . (٢٩) السجلات = بعد (أشارة المحقق : في الاصل = يستعد) . (٣٠) أ = سقط : اليه .



ورموا من بأس الله (جلت قدرته) بالجنادل، و انتقض عليهم أولياؤه انقضا الأجل؛ فولوا<sup>(١)</sup> بقلوب لا تفيق من الخفق (٢) فوفا، و نفوس لا تصحب الجسوم جزءاً و إشفاقاً، طائرين بأجنحة الخوف و الذعر، منتشرين في أرجاء السهل و الوعر<sup>(٣)</sup>، (٤) قد قسم<sup>(٥)</sup> الله شجعانهم و اعيانهم بين<sup>(٥)</sup> القتل و الأسر.

و عاد السيد الأجل من ذلك المقام الكريم آخذاً أهبة اللحاق بهم، و مستمداً من أنوار<sup>(٦)</sup> الإمامة في بابهم فأمره مولانا (سلام الله عليه<sup>(٧)</sup>) بالإعداد<sup>(٨)</sup> والإسراع، و القى عليه من سياساته<sup>(٩)</sup> نوراً ثاقب الشعاع، و توجه من حضرته مسعود الكواكب، منصور الكتاب والمقانب، تؤمه<sup>(١٠)</sup> معونة الله تعالى الواحد القهار<sup>(١١)</sup>، و يمثل امره في عدا<sup>(١٢)</sup> الأقدار<sup>(١١)</sup>؛ والمنافقون بطون<sup>(١٣)</sup> المراحل بين يديه تعجلاً و مبادرة، كأنهم حمر مستنفرة، فرّت من قسورة<sup>(١٤)</sup>، حتى قطعوا بحرين<sup>(١٤)</sup> من ابحر<sup>(١٥)</sup> النيل العظام، و حصلوا في الجانب الغربي طامعين في الإعتصام، فخاضها السيد الأجل اليهم متقدماً بجميع<sup>(١٦)</sup> العساكر، وركب من ذلك<sup>(١٧)</sup> مركب<sup>(١٨)</sup> المخاطر، لكن الله تعالى سبحانه وقي تلك النفس النفسية التي يتحرّس بحراستها الإيمان<sup>(١٩)</sup>، و تبقى<sup>(٢٠)</sup> ببقائها بهجة الزمان، و يسر عليه العسير كما عوده في كل وقت<sup>(٢١)</sup> و أوان.

ولما رأى<sup>(٢٢)</sup> المنافقون انهم قد أدركوا انقطعت بهم الأسباب، و كشرت لهم المنية عن عضل<sup>(٢٣)</sup> الأنياب؛ و ثبتوا إذ<sup>(٢٤)</sup> لم يجدوا إلى الأحجام و الهرب سبيلاً، و كانوا كما قال الله تعالى<sup>(٢٥)</sup> : {قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا} (٢٤)

و كانوا عند حصولهم في الجانب المذكور قد تواصلت إمدادهم، و تضاعفت أعدادهم،

(١) ب = فولو . (٢) أ، ب = الختوف . (٣) ت = سقط : منتشرين في أرجاء السهل والوعر . (٤) السجلات = زيادة : و . (٥) ت = قسم .. من . (٦) أ، ب = لأنوار . (٧) أ = عليه السلام . (٨) السجلات = الإغذاذ (٩) أ = سياسته (١٠) أ، ب = يامه . (١١) السجلات = سقط : الواحد القهار؛ زيادة : وتقدمه ... وترسمه . (١٢) السجلات = عدا . (١٣) ت = يطؤون . (١٤) أ = نحرين (١٥) ت = بحور . (١٦) السجلات = جميع . (١٧) ت = سقط : من ذلك : السجلات = في ذلك . (١٨) السجلات = زيادة : الغور . (١٩) ت = ينحرس بحراستها الامان . (٢٠) السجلات = يبقى . (٢١) السجلات = موقف . (٢٢) أ = ارأى . (٢٣) أ، ب = عضل (٢٤) أ، ب = اذا . (٢٥) السجلات = سبحانه .

43. Verses 50, 51 sūra 74 (al-Muddaththir).  
44. Verse 16, sūra 33 (al-Ahzāb).



مِنْ هَادٍ (٤٢) : الى أن قادهم الحين (١) الى البروز والظهور، وقصد الأعمال الرفيعة مطلقين فيها ايدي (٢) الظلم والفجور (٣)، ومستحلين من محارم الله كل محظور.

و أمير المؤمنين يأمر فتاه بالكف عنهم مع تلهفه على استيصالهم، و تميزه غيظاً من أفعالهم، علماً بأن الكتاب لم يبلغ اجله فيهم، و معرفة بسر الله تعالى في مدة جولاتهم وانقضاء عواديهم : وهو يمثل امره الشريف علماً بأن الصواب يطابق (٤) آراءه و عزائمه، والمصلحة توافق هماته و حزائمه : الى أن وصلوا الى المكان المعروف بكوم (٥) الرئش والمنايا تضحك من اغترارهم، وتبشرهم بفناء اعمارهم، والقضاء يجد في استعجالهم و يستحثهم الى مصارع آجالهم.

فعند ذلك اذن له مولانا (سلام الله عليه) في لقائهم، و اعلمه بإبتداء فنائهم (٦)، فسار نحوهم بقلب لمباشرة العظام معتاد، و عزم على حياض الكرامة (٧) وراد، و نفس منافسة (٨) في المناضلة عن الدولة و الجهاد؛ و نهذ اليهم في جيوش ترتاح الى الجلال و الكفاح، وثبت (٩) للاعداء ثبات الجبال للرياح : و الميامن من شعار (١٠) أمير المؤمنين ولوائه، و آرائه ودعائه، تحفه و تساييره، و تعضده وتظاهره، حتى اناخ لديهم ركائب المنون، و ادار عليهم رحى الحرب الزبون؛ و اشتد المصاع، و امتد الجلال و القراع، فلم يكن الا وقفة من وقفاته المذكورة (١١)، و حملة من حملاته المشهورة، التي تشبه اضطرام النيران، و تزيد على أتي السيل بالقيعان، حتى لاحت مخايل الفتح، و وضحت دلائل النصر وضح الصبح؛ فأقصد (١٢) المخازيل بسهام (١٣) القدر، و حصدهم السيوف (١٤) حصدهم المحتظر (١٥)،

(١) السجلات = الجبن . (٢) أ = يد : السجلات = سقط : البروز والظهور وقصد الاعمال الرفيعة مطلقين فيها ايدي . (٣) السجلات = سقط : و (٤) ت = تطابق . (٥) ا، ب، ت = كور . (٦) أ، ت = بابتلاء افنائهم . (٧) أ = الكرمه . (٨) السجلات = منافسه . (٩) أ، ب = ثبت . (١٠) ب، ت = شعائر . (١١) السجلات = الماثورة . (١٢) أ = فافضد . (١٣) أ، ب = سهام . (١٤) السجلات = حصدهم بالسيوف (وهذا ارجح) . (١٥) أ، ت = المحتضر .



تحت احكامه و سارع . ثم ادركه الحسد الذي ادرك أول ولد آدم من العالمين، واستزله الشيطان فأخرجه مما كان فيه من جناب<sup>(١)</sup> أمير المؤمنين ، و هو ظلّ الله المبسوط على الخلائق، و حرمة المحوط من الروائع<sup>(٢)</sup> و البوائق ، قانسلاً ذليلاً تحت جناح<sup>(٣)</sup> الليل منه، و نزع بيده<sup>(٤)</sup> العز عنه؛ و مضى الى الاسكندرية ، و بها المعروف بأفتكين، أحد ممالك السيد الأجل أمير الجيوش (قدّس الله روحه، و نور ضريحه)، الذين ربّاهم لخدمة الدولة و خدمة ولده، و ظنّ أنهم يجرون في الطاعة و المخالصة على سمته و جدّده؛ و كان هذا العبد اللعين منزلاً من بينهم<sup>(٥)</sup> في اعلى رتب إكرامه<sup>(٦)</sup>، و مخولاً اسنى منحه و انعامه؛ فقابل النعمة بالكفر، و وافق نزاراً<sup>(٧)</sup> على ما سعى له من الشقاق والغدر، و اجتمعا معاً على الفتنة يشبّان نارها، و المعصية<sup>(٨)</sup> يظهران شعارها، و استغفوا طوائف<sup>(٩)</sup> من المنافقين قد قضى الله هلاكها و شاء دمارها. فكانا في مقابلة فضل السيد الأجل المفيض انعامه<sup>(١٠)</sup> بمنزلة الضد و مكانة<sup>(١١)</sup> النقيض، فهو دائب في الإشتغال على كافة العباد، و الإسيال لستر الأمانة<sup>(١٢)</sup> على البلاد، و هما مؤغلان على النفاق و العناد، ساعيان في العبث<sup>(١٣)</sup> و الفساد، حتى كأن الله تعالى ليس بالمرصاد، أو كأنهم لم يسمعوا اخبار أهل<sup>(١٤)</sup> الزيف و الإلحاد.

و كان أمير المؤمنين (سلام الله عليه) بما آتاه الله تعالى من شرف<sup>(١٥)</sup> العلم، و حبّ اليه من الفضل و الحلم، يوعز<sup>(١٦)</sup> الى فتاه و خليفه السيد الأجل<sup>(١٧)</sup> الأفضل بمواصلتهم بالمكاتبات المشتملة على الإعذار و الإنذار<sup>(١٨)</sup>، و العظات<sup>(١٩)</sup> الباعثة على الهداية و الإستبصار<sup>(٢٠)</sup>، و هم متمادون على الغلو<sup>(٢١)</sup> في البغي و العناد، و من يضلّل الله فما له

(١) السجلات = جنات (٢) ب = الزوائغ ؛ ت = الروابع ؛ السجلات = الزوائغ (٣) السجلات = جنح (٤) السجلات = زيادة ؛ لباس (٥) السجلات = من بينهم منزلاً . (٦) السجلات = الكرامة (٧) ب، ت = نزار (٨) ت = العصبية (٩) ت = طويف (١٠) السجلات = سقط: انعامه (وهذا اصح) (١١) السجلات = بمثابة (١٢) أ = الامتنه (١٣) السجلات : العبث (١٤) ت = أولى (١٥) أ، ب = شريف (١٦) السجلات = موعزا (اشارة المحقق : في الأصل = موعز) (١٧) أ، ب = سقط : الأجل (١٨) السجلات = الإنذار و الاعذار (١٩) ب = الغظة (٢٠) ت = الاستنصار (٢١) ت = الغلو ؛ السجلات = غلوانهم



وقد اشتهر بين كافة المؤمنين ، و أولياء الدولة (١) اجمعين ، أن الإمام المستنصر بالله أمير المؤمنين (٢) : (قدس الله لطيفه) (٣) ، كان يشير بها الى ولده الإمام المستعلي بالله أمير المؤمنين ثم افصح ، ويعرض (٤) بوجوبها له ثم صرح ، و أنه (٥) تولى بنفسه الشريفة الكريمة توقيفه (٦) و تفهيمه ، و غذاه موادة الآلهية و علومه ، و اختصه دون الأولاد بمرتبة (٧) إلهه وأنسه ، و أحله من بينهم بمركز (٨) نوره و موطن قدسه ، و حجبه عن الأبصار ، و جليبه رداء العظمة و الوقار ، ثم انتقل الى دار الكرامة ، و محل الإقامة ، بعد أن أظهر النص عليه ، و أعلن بانتقال الإمامة (٩) اليه .

واستوى على سرير مملكته آخذاً بهديه و سكينته ، و انتصب بمنصب خلافته لباساً لجلالته و هيئته (١٠) . و ذكر الله تعالى الإمامة (١١) له ، و أنزله في مقام آبائه الطاهرين و أحله ؛ وجعل (١٢) خليله و زيره ، السيد الأفضل أمير الجيوش ، سيف الإسلام ، ناصر الإمام ، كافل قضاء المسلمين ، و هادي دعاة المؤمنين (عضد الله به الدين ، و امتع بطول بقائه أمير المؤمنين ، و أدام قدرته ، و اعلى كلمته) ، ولياً (١٣) اعلى الله همته في ارتياد الصلاح و اغتنامه ، و مكن رتبته في ذروة الجلال و سنامه (١٤) ، و مدبراً أجرى به امر المملكة على أطراد و انتظامه (١٥) ، و أورى به زند الملة (١٦) بعد إصلاده و إظلامه .

فقام لأمر المؤمنين بأمر البيعة احسن قيام ، و عقدها بلطف سياسته في رقاب الخاص و العام . فكان أول داخل فيها الأمراء اخوة أمير المؤمنين تسليماً لحقه و إذعائاً ، و معرفة به وإيقاناً ، و علماً بأن الله تعالى يُفيض شعار الإمامة على من يرتضيه ، و يعصب تاج الكرامة بمفرق من ينتجبه لها و يصطفيه ، و أن ذلك أمر (١٧) لا يُنال بالطلاب ، و لا يحاز بالغلاب ؛ و من جعلتهم نزار ، اخوه الأكبر سنّاً ، فإنه عرف الحق فعاهد (١٨) و بايع ، و بادر الى الدخول

(١) السجلات = أولياء الدين ، و رعايا الدولة (٢) ت = سقط : أمير المؤمنين (٣) ب = قس ؛ ت = عليه السلام (٤) ت = عرض (٥) ت = مابه (٦) السجلات = توقيفه (٧) أ = برتبة ؛ ب = بمرتبه : السجلات = بمزية (٨) ت = مركز (٩) السجلات = بنقل الأمر (١٠) ت = لهيبته ؛ السجلات = بجلاله و بهجته (١١) السجلات = زيادة : الكريمة (١٢) ب = سقط : جعل (١٣) ت = ولنا (١٤) السجلات = مصامه (١٥) أ، ب = انتظامه (١٦) السجلات = الملة (١٧) السجلات = الأمر (١٨) أ، ب = وعاهد



السلطان<sup>(١)</sup>، و بخفي لطفه<sup>(٢)</sup> على جسيم الفضل و الإمتنان<sup>(٣)</sup>، الذي نشر رحمته على الأمة، ونصب لهم اعلام الرشاد بالأئمة، و جعل معرفتهم إكمال الدين و إتمام النعمة، فلم<sup>(٤)</sup> يخل زماناً من قائم منهم<sup>(٥)</sup> يقيم الإسلام، و يُقَوِّمُ أَوْدَ<sup>(٦)</sup> الأنام، و يروض الأرض بدائم الطول و الإنعام، و امام<sup>(٧)</sup> يهدي به الله مَنْ اتَّبَعَ رضوانه سبيل السلام، احتجاجاً على الخلاق، و نهجاً لطرق الحقائق، و هدايةً بالعدل مؤذنة، بالتكليف مقترنة، لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ، وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ<sup>(٨)</sup>(40). و صلى الله على سيدنا محمد نبيه الذي شرع الدين، و رفع منار اليقين، و صدع بأمر الله تعالى و اعرض عن المشركين، و على الأئمة الطاهرين، الهداة المنتجبين، و سلم عليهم اجمعين.

و قد وهب الله تعالى للحرية<sup>(٩)</sup> من صحة الإيمان، و قوة البصيرة و الإيقان، ماتعرف<sup>(١٠)</sup> به حال الإمامة التي هي خلافة الله في الأرض، لإقامة السنة والفرض، و أنه لا قدرة للعباد على أن يزيلوها<sup>(١١)</sup> عن ممرها و سننها، أو يحيلوها عن مقرها و معدنها، اذ يفعلوا فيها<sup>(١٢)</sup> بحسب ما تقتضيه<sup>(١٣)</sup> المشيات<sup>(١٤)</sup> و الآراء، و ترتضيه<sup>(١٥)</sup> الشهوات و الأهواء، والله تعالى<sup>(١٦)</sup> يقول في كتابه المحكم: {قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ} (١٨)، (١٩)، (41)، و أن الله جلَّ جلاله<sup>(٢٠)</sup> اجراها<sup>(٢١)</sup> على نظام من الدلالة والتعريف، و بيان من النص الجلي و التوقيف<sup>(٢٢)</sup>، ارتفع به الإلتباس، و أطرده معه القياس، ذلك من فضل الله علينا و على الناس.

(١) السجلات = الشأن (٢) أ = فضله (٣) ب = الإحسان (٤) أ = ولم (٥) السجلات = لهم  
(٦) السجلات = درء (٧) ب = سقط : أأم (٨) ب = بينه (٩) السجلات = الحره (١٠) ت  
= يعرف (١١) ب = يزيلها (١٢) السجلات = بها (١٣) ت = يقتضيه (١٤) السجلات =  
الشتات (١٥) ت = تقتضيه (١٦) السجلات = سبحانه (١٧) السجلات = محكم كتابه (١٨) ت  
= تنزعه عن (١٩) السجلات = زيادة : وتعز من تشاء وتذل من تشاء (٢٠) ت = تع : السجلات  
= جل ذكره (٢١) ت = اجراء (٢٢) أ = التوفيق

40. From verse 42, sūra 8 (al-Anfāl).  
41. From verse 26, sūra 3 (Āl 'Imrān).



## بسم الله الرحمن الرحيم (38)

الحمد لله على نعمه (39)

من السيدة الملكة الكريمة ، الرؤفة الرحيمة ، والدة الإمام المستعلي بالله أمير المؤمنين ابن الإمام المستنصر بالله أمير المؤمنين (١) (صلوات الله (٢) عليه و على آبائه الطاهرين ، وابنائهم الأكرمين) ، الى الحرة الملكة السيدة السديدة المخلصة (٣) المكيئة ، ذخيرة الدين ، عمدة المؤمنين ، كهف المستجيبين ، ولية أمير المؤمنين ، و كافلة اوليائه الميامين ، (إدام الله نعمتها ، و احسن توفيقها و معونتها) .

سلام عليك ؛ فإننا نحمد اليك الله الذي لا آله الا هو ، مختصنا (٤) بالطول العيم والفضل المين ، و واصل سبينا بالسبب (٥) النبوي المتين ، الذي هو غاية الفخر و منتهاه ، ومنتسب (٦) الشرف و منتهاه ، و الذي تنقطع الأسباب و الأنساب (٧) كلها يوم القيامة سواه؛ و نسأله أن يصلي على سيدنا (٨) محمد خاتم النبيين ، و سيد المرسلين ، و صلى الله عليه و على آله الطاهرين ، الأئمة المهديين ، و يسلم (٩) تسليماً .

أما بعد ، فالحمد لله مولى (١٠) الفضل و الكرم ، و ولي (١١) المواهب و النعم ، واهل (١٢) الحمد و مبتديه ، و مبدع الخلق و منشيه ، الدالّ بلطف (١٣) حكمته على عظيم

(١) السجلات = سقط : أمير المؤمنين (٢) أ ، ب = صلى الله . (٣) أ = سقط : السيدة المخلصة؛ ت = الخالصة . (٤) السجلات = مختصا (٥) السجلات = بالنسب (٦) أ = منيت (٧) ت = الانساب و الأسباب (٨) أ = سقط : سيدنا (٩) السجلات = سلم (١٠) السجلات = ولي (١١) السجلات = مولى (١٢) السجلات = اصل (١٣) السجلات = بلطف (وهذا أرجح)

al-Malik al-Mukarram in 458 A.H./1066 A.D. She began to assist her husband in matters of the da'wa and the mulk as al-Mukarram's mother Asmā b. Shihāb had done, upon the latter's death in 467 A.H./1073-74 A.D., and when Dā'ī Aḥmad b. 'Alī (al-Mukarram) retired to al-Ta'kar due to his illness in the same year, she was given overall charge of the mulk and the da'wa. She retained this authority after the death of her husband in 477 A.H. 1084 A.D. when her young son 'Abd al-Mustansir 'Alī b. Aḥmad al-Mukarram was invested with the rank of dā'ī by the Imam. When her sons Muḥammad and 'Abd al-Mustansir 'Alī died in 480 A.H./1087 A.D. she assumed sole supreme control over the Sulayhid kingdom and the da'wa in Yaman .

38. cf. al-Sijillāt al-Mustansiriyya no. 35, p. 109 - 118.

39. This is the "alāma" of the sender (the mother of the Caliph al-Musta'ī).



و قد اوردنا سجلاً<sup>(٣٦)</sup> من الحرة الملكة<sup>(١)</sup> والدة مولانا<sup>(٢)</sup> المستعلي بالله الى الحرة الملكة<sup>(٣)</sup> الصليحية<sup>(٣٧)</sup> ، يحتوي على ما كان من الأخبار ، و ما كان من خروج نزار ، وخروج الأفضل حتى رمى تابعيه بالدمار ، و استولى على الاسكندرية و جاء به في ذل الأسار ، فلما<sup>(٤)</sup> في هذا السجل من ذكر ذلك اوردناه برمته ميلاً<sup>(٥)</sup> الى الإختصار ، و هذا السجل اوردناه بفصّه تذكرة<sup>(٦)</sup> لأولي الأبصار :

(١) أ، ب = زيادة: السيدة (٢) أ ، ب = زيادة: الإمام . (٣) ت = سقط : الملكة . (٤) أ = ولا (٥) أ ، ب = ملنا ، سقط : اوردناه برمته ميلاً (٦) أ، ب = يذكر

himself because he used to curse al-Musta'li and al-Afdal on the pulpit. Ibn Khaldūn (v. 4. p. 66) says that he was beaten to death with a stick. As for Nizār, it seems almost certain that he too was killed though reports differ on what exactly happened. Ibn Zāfir (p. 84) Ibn Muyassar (p. 62 - 63) and Abu'l-Mahāsin (v. 5 p. 144 - 145) comment that Nizār and Aftikīn were brought as prisoners to al-Qāhira "and that was the end of Nizār"; both of them also say that al-Afdal had Nizār buried (alive) between two walls. Al-Maqrīzī (*Itti'āz* v. 3, p. 14) says that Nizār was handed over to the Palace; according to Ibn Khaldūn, he was killed there or as described by Ibn al-Athīr (v. 10, p. 238), Sibṭ b. al-Jawzī (v. 8 p. 2), Ibn Sa'īd al-Maghribī (p. 81), al-Dhahabī (quoted in Abu'l-Mahāsin) and al-Maqrīzī, he was incarcerated within walls by the orders of al-Musta'li. Al-Maqrīzī proffers that it is said also that Nizār was killed in Alexandria, but the other report is more correct.

Al-Fāriqī (excerpt in Ibn al-Qalānisi ed. Amedroz n. 1 p. 128 - 129) writes that the Ismailiyya (i.e. the Nizaris or "Eastern Ismailis") say that Nizār remained hidden for a time in Miṣr and then managed to escape to Khorasan, to Alamūt (the stronghold and headquarters of Nizār's supporters under the leadership of al-Hasan b. al-Ṣabbāh).

Muṣṭafā Ghālib, *Tārikh al-Da'wa al-Ismā'iliyya*; p. 255 - 56, says that Nizār managed to escape by ship with Ibn Maṣāl during the siege of Alexandria, and that he went to the Maghrib where he stayed with an aunt of his, and then proceeded to Alamūt.

36. *Sijill* (pl. *Sijillāt*) : Official communiques from the Fatimid Dīwān al-Inshā' (or Dīwān al-Rasā'il) in al-Qāhira, issued in the name of the Caliph, or other royal personages, sometimes also sent to the various *amāl* and *wilāyāt* subject to Fatimid suzerainty. They usually conveyed information about important events in the empire or the activities of the Caliph and celebrations on 'īd and festival days, or contained orders by the Caliph to be followed, or confirmed the investiture of persons named to specified ranks or posts (and could also be taken as the formal *taqlīd*), and conferred titles on the recipient (or persons specified). (See for example, *al-Sijillāt al-Mustansiriyya*, and *Majmū'at al-Wathā'iq al-Fātimiyya* [ed. Shayyāl; Cairo 1958], and S.M. Stern, *Fatimid Decrees*).

37. *Al-Hurra al-Malika al-Sayyida b. Ahmad b. Muhammad b. al-Oāsim al-Ṣulayhī* : the queen of the Sulayhid Kingdom in Yemen and *hujja* of the Fatimid Imam. Born in 440 A.H./ 1047 - 8 A.D., she was brought up in the house of Dā'ī Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī, and married to his son



و كلما اراد وزير الدولة الأفضل أن يخرج اليه ، امره ولي الله امير المؤمنين أن يملي له لتقوم<sup>(١١)</sup> الحجة عليه . و كتب امير المؤمنين تَوَالَى اليه<sup>(١٢)</sup> بالوعظ<sup>(١٣)</sup> و التذكير، والمرادة<sup>(١٤)</sup> أن يرجع من فعله النكير ؛ و هو يتمادى - هو و أفتكين - فيما هما فيه بغياً و عنوداً<sup>(١٥)</sup> ، و يرومون مراماً كان عليهم بعيداً ؛ حتى انتهى<sup>(١٦)</sup> الى كوم<sup>(١٧)</sup> الريش<sup>(١٨)</sup> قرب القاهرة ، و قد زلزل الناس زلزالاً شديداً و وقعت<sup>(١٩)</sup> بهم الذلة ، فخرج اكثرهم من<sup>(٢٠)</sup> الطاعة حسداً<sup>(٢١)</sup> و عنوداً ، و كانوا جميعاً الا قليلاً على ولي الله مُجَلِّين ، و من جميع الأمكنة مختلفين و متآلبين .

فعندها دعى ولي الله بجواده ، و خرج امير المؤمنين في خمسة و عشرين فارساً قاصداً لأضداده . فحين خرج من قصره داخل الناس له الهيبة و الجلالة ، و رجع المصريون اليه لينصروه بعد أن اضمروا قتاله .

و رجع نزار عن ابواب القاهرة مولياً بجنوده منهزماً<sup>(٢٢)</sup> ، و تبعه اهل المدينة<sup>(٢٣)</sup> يقتلون و ينهبون . و انهض امير المؤمنين عليه السلام وزيره شاهنشاه<sup>(٢٤)</sup> الأفضل لهم بالعساكر<sup>(٢٥)</sup> ، و رماهم بالمنجنيات حتى دارت عليهم سوء الدوائر ؛ ولم يزل حتى أسر نزاراً<sup>(٢٦)</sup> و أفتكين ، و عاد بهما الى قصر امير المؤمنين<sup>(٢٧)</sup> .

(١) أ، ب = ليقوم . (٢) ت = عليه . (٣) أ، ب = زيادة : له . (٤) أ، ب = زيادة : له . (٥) ت = عنادا . (٦) أ، ب = انتهاء . (٧) أ، ب، ت كور . التصحيح من المصادر المصرية (٨) ت = وقع . (٩) أ، ب = عن . (١٠) ت = خشية . (١١) أ = منهوما . (١٢) أ = المدينة . (١٣) ب، ت = شاه شاه . (١٤) ب، ت = نزار .

33) Kūm al-Rīsh : A town between Ard al-Ba'ī and Mīnyat al-Siriz , the Nile passed by to the west of it after flowing west of the Ard al-Ba'ī. It was one of the best parks of al-Qāhira and attracted the notables of the country to settle there. In 806 A.H. the Nile overflowed and destroyed the road that connected it to the Ard al-Ṭabbāla, and other disasters followed and destroyed it. (Al-Maqrīzī, *Itti'āz*, v. 3 p. 274, n. 4).

34) According to Ibn Muyassar, al-Maqrīzī and Abu'l-Mahasin, al-Afdal had followed Nizār to Alexandria sometime after he fled there, but did not succeed in defeating him and had to return to al-Qāhira; after which Nizār began to advance towards the capital, on the way raiding the wajh al-Bahri, but was eventually forced to return to Alexandria; this, then, was the second time that al-Afdal advanced on Alexandria.

35) Aftikīn was then killed. Sibṭ b. al-Jawzī (v. 8 p.2) - quoted also by Abu'l-Mahāsin (v.s. p. 144) - says that the Caliph al Musta'li executed him



جاه ولا علم ، ولا درية ولا فهم ؛ فلم يعلم اين ذهب ، حتى ظهر بالإسكندرية<sup>(١)</sup> ، وفيها أفتيكن<sup>(30)</sup> احد ممالك امير الجيوش بدر المستنصري ، فوافق أفتيكن نزاراً<sup>(٢)</sup> على ما اراد من الشقاق والخلاف ، واجمع معهما اهل الإسكندرية والنواحي المضافة اليها والأطراف<sup>(31)</sup> . وكان اتباع نزار من لاخير فيه ولادين ، ولاعلم له ولاعمل ولايقين<sup>(٣)</sup> ، من اطراف الناس والخدم والسواس . فنصب فيهم دعاة بزعمه كدعاة اخيه الأخيار ، اولئك يدعون الى الجنة وهؤلاء يدعون الى النار ، واقام دعاة زعماؤها الفساق والفجار ، فارتكبوا المحرمات ، وتركوا الأعمال الصالحات ، وخالفوا سنن الشريعة ، وكانوا سبة وشنة على الشيعة ، وجعلوا ذلك لهم ديناً وديناً ، وزينت لهم نفوسهم الخبيثة فرأوا قبيحة حسناً<sup>(٤)</sup> ؛ فلم يبق شيء من وثائق الشريعة الا تناهوا له نقضاً وحلاً ، ولامحرم الا انتهكوه بغياً وجهلاً ، وذلك بما زين لهم الشيطان من المعاصي وأملئ<sup>(٥)</sup> . نبرأ الى الله و الى اوليائه من كفرهم ، ونعوذ به من بغيهم ونكرهم .

و حين اجتمع لنزار في تلك<sup>(٦)</sup> النواحي ما اراد ، تمادى حولها<sup>(٧)</sup> في الغي والفساد ، وخرج مستولياً على العباد في البلاد ، قاصداً للقاهرة والإمام المستعلي<sup>(٨)</sup> ، لايني عن ذلك ولا يولي ، فطوى<sup>(٩)</sup> البلاد طياً ، واخذ من اموال اهلها ما تهياً ، مما تقوى<sup>(١٠)</sup> به على الطغيان ، ولج معه في المعصية والعدوان<sup>(32)</sup> .

(١) أ = بالسكندرية. (٢) ت = نزار. (٣) ت = زيادة : و . (٤) ت = وزينت ... قبيحة. (٥) ب = املاء. (٦) أ، ب = ذلك. (٧) أ، ب = معلنا. (٨) ب = زيادة بامة (٩) أ، ب = وطوى. (١٠) ت = يقوى.

30) *Al-Amīr Naṣr al-Dawla Aftikīn al-Turkī* : A slave of Amīr al-Juyūsh Badr al-Jamālī, he rose in his service till he was made governor of Alexandria. (cf. al-Maqrīzī, *al-Muqaffa*: p. 208 - 209, *al-Khitat* v. 1 : p. 423).

31) Nizār was also supported by the Qādī of Alexandria, Jalāl al-Dawla Ibn Ammār (according to Ibn Muyassar, p. 63 and al-Maqrīzī, *Ittiḥāz* v. 3 p. 13 : Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. 'Ammār; editor's note (3) in latter, and (1) p. 144 in Abu'l-Maḥāsīn v. 5 specify, however, Abu'l-Qāsim 'Alī b. Aḥmad b. 'Ammār). He was of the Banū 'Ammār of Tripoli, Syria - the celebrated qādīs who defended the country against the Crusaders (Ibn Zafīr, p. 83 note 423). The governor and qādī of Alexandria organized the bay'a for Nizār, who took the title "al-Muṣṭafā li-dīn-Allāh".

32) He returned to Alexandria.



بالحجج الواضحة والتبين ، و اراه الآيات المعجزة<sup>(١)</sup> و البراهين .  
و قد كان عبد الله اجمع من نزار على الخلاف و البغي ، و كاد أن يسلك معه طريق  
الفساد و الغي ؛ فحين سمع حجج إمامه المبينة ، و ابصر آياته و براهينه ، رجع الى التوبة  
متمسكاً بعصمها ، آمناً من عقاب المعصية داخلاً من الطاعة في امين حرمها<sup>(28)</sup>.

و خرج نزار في سدف الليل<sup>(29)</sup> بجماعة من الغلمان و العبيد الذين لا معول عليهم<sup>(٢)</sup> في

(١) أ.ب = والمعجزات. (٢) ت = بهم.

and no. 43, pp. 109 - 118 and pp. 145 - 152).  
28) The position of 'Abd Allāh b. al-Mustanṣir in the succession controversy is not perfectly clear in other sources, nor what exactly happened to him. Ibn al-Qalānisi (p. 128) writes that (after the bay'a of the umarā', military leaders and notables had been taken) Nizār and 'Abd Allāh secretly left al-Qāhira; Nizār went to Alexandria, but he says nothing about 'Abd Allāh. Ibn Muyassar (p. 59 - 60) reports that when first summoned after al-Mustanṣir's death 'Abd Allāh (like his brothers Nizār and Ismā'il) claimed the Khilāfat for himself and refused to give the oath to al-Musta'li (and Nizār fled from al-Qāhira immediately); the next morning, when the official bay'a was held, 'Abd Allāh and Ismā'il - waiting in the masjid under guard - were asked if they would give the oath, and both complied immediately. Al-Maqrizi (Itti'āz v. 3, p. 11 - 12) and Abu'l-Maḥāsin v.5 p. 143 also have this same report, in very similar words (probably taken from Ibn Muyassar or his source); al-Maqrizi (p. 13) adds that in the confusion following al-Mustanṣir's death, Amīn al-Du'āt Barakāt had supported 'Abd Allāh whom he titled "al-Muwaffaq" (he was killed by Al-Afdal). Rather confusingly, Ibn Muyassar and Abu'l-Maḥāsin then go on to say that 'Abd Allāh left with Nizār for Alexandria. Sibṭ b. al-Jawzi comments briefly that al-Musta'li had a brother named 'Abd Allah who was defeated by al-Afdal. Other authors like Ibn al-Athīr, Ibn Sa'īd al-Maghribī and Ibn Khaldūn make no mention of 'Abd Allāh.  
29) Ibn Muyassar (p. 59) writes that Nizār disappeared immediately after his refusal to give the bay'a, and nothing was known of his whereabouts till he appeared in Alexandria. Abu'l-Maḥāsin (v. 5 p. 143) says that he left for Alexandria immediately after the bay'a was held (on the morning after al-Mustanṣir's death). There is some confusion however in the chronological sequence of these narratives (see above, note 28). According to Ibn Khaldun, Nizār left al-Qāhira only after three days had passed.



رحمة الله عليه ورضوانه ، و لقد<sup>(١)</sup> كان من اهل الإخلاص في ولاية الأئمة الطاهرين ،  
والرتبة السامية لديهم في امر الدنيا والدين . و كان بدر المذكور ارمني الجنس ، و اعطاه<sup>(٢)</sup>  
السعد قياده ، وبلغ في طاعة امامه<sup>(٣)</sup> مراده ؛ وَاللّٰهُ يُؤْتِيْ مُلْكُهُ مَنْ يَّشَاءُ (٤) (٢٦) ،  
و بيده تعالى الإبلاء والإنشاء .

ولما كانت وفاته وزر بعده ابنه شاهنشاه<sup>(٥)</sup> الملقب بالأفضل ، فكان اليه امر الدولة ، واقامة  
المملكة .

\*\*\*\*\*

و خرج نزار بن المستنصر على اخيه الإمام المستعلي بالله امير المؤمنين<sup>(٢٧)</sup> ، بائناً عن  
طاعة امام الزمان<sup>(٦)</sup> ، نازحاً عن جملة اهل الدين والايان ؛ و ذلك أنه لما رأى الأمور  
للمستعلي بالله (عليه السلام)<sup>(٧)</sup> قد استوسقت ، و الجماعه على طاعته قد اتفقت ، و قد  
شمل جميع الجهات عدله ، و ظهر فيها جوده و فضله ، و هو قائم بالدعوة الى توحيد الله  
خالقه ، مبين للبراهين الجليلة من علم الدين و حقائقه ، داخل قابيل بن آدم من  
حسده لأخيه ، و حملة الكبر على الفساد الذي امعن فيه ، فبدرت منه امارات النفاق ، وجعل  
يدعوا الجهلاء الى الخلاف و الشقاق .

فحين بلغ ذلك الإمام المستعلي بالله<sup>(٨)</sup> (عليه السلام) ، لقيه بما جبل عليه من اللطف  
بن ، وذكّره وصية أبيهما و ما خصّه به من النصّ و التمكين ، و اجتمع عليه\* والواضحة

(١) أ، ب = فلقد . (٢) أ، ب = فأعطاه . (٣) أ، ب = الإمام . (٤) أ = يشاء . (٥) ت = شاه شاد .  
(٦) ب، ت = طاعة الإمام . (٧) أ، ب = سقط : عليه السلام . (٨) أ = سقط : بالله .

(excerpt in Amedroz ed. *Ibn al-Qalānisi*, p. 128 note 1) : 488 A.H.;  
al-Dhahabī, *al-ʿIbar* v. 3 p. 320 : 488 A.H.; Ibn Aybak, v. 6 p. 439 : 486  
A.H.; Ibn al-ʿImād, *Shadharāt al-Dhahab*, v. 3 p. 383 : 488 A.H.

It is interesting to note that what Ibn al-Sayrafī relates of the investment of  
al-Afdal as wazir during the lifetime of his father due to the scheming of  
al-Amīr Lāwun for the *wizāra* - an investment he specifies was made by  
the Caliph al-Mustansir after conferring with Badr al-Jamālī who was ill  
(see p. 97 - 99) - is dated by Ibn Muyassar (p. 54) and al-Maqrīzī (v. 2 p.  
231 - 232) as following the death of Badr al-Jamālī.

26) From verse 247, sūra 2 (al-Baqara).

27) Dāʾī Idrīs's information of this event is taken mainly from the official  
*sijills* sent to Yemen (cf. *al-Sijillāt*, no. 35 - incorporated below, p. 16 ff. -



رمزاً<sup>(١)</sup> و إيماءً، و يحفظ ما يدركه و يراه و إن تناهى كثرةً واختلافاً، و يفتن للأمر بأدنى دليل عليه أو هادٍ إليه، و يذكر ما مرَّ به ذكراً لا يذهب عن خاطره و لا يبرح عن باله؛ و كان إذا عبر عن المعنى ملك فصل الخطاب، و جمع المعاني الكثيرة في يسير<sup>(٢)</sup> الألفاظ، و استدعى بحسن عبارته قبول النفوس<sup>(٣)</sup> و إنصات الأسماع؛ و كانت أعضاؤه على أفضل الهيئات<sup>(٤)</sup>، متناهية في الكمال، حاصلة في درجة<sup>(٥)</sup> الاعتدال؛ أجودُ الناس طبعاً في استفادة المعارف و إفادتها، و أفضلهم نحيزةً<sup>(٦)</sup> في مواتاة الأخلاق و نفاستها، و أكثرهم تأنيا لمعاننات أمور الملك و مباشرتها. و كان لا شراً ولا رغباً في لذة، و لا متزايداً<sup>(٧)</sup> على الحاجة بفضلة، عظيم النفس، كريماً محباً للعدل، مبغضاً للظلم، مؤثراً للصدق، منبسطاً إلى الخلق، راغباً على<sup>(٨)</sup> ما تعود على النفس منفعته<sup>(٩)</sup>، كارهاً لما يسوء فيها مغبته<sup>(١٠)</sup>، وفيّاً بما يعقده<sup>(١١)</sup> و يعطيه، معصوماً فيما يعتمده و ينتحيه<sup>(١٢)</sup>، لم يعتوره قصور و لا فتور، و لا ظهر منه امرٌ يُنقَد أو سبب ينكر، بل كمالاً<sup>(١٣)</sup> دل على أنه مواصل بنور الهي من دار القدس، منبعث لإفاضة العقل<sup>(١٤)</sup> و تهذيب النفس.

\*\*\*\*\*

وفي ابتداء امره كانت وفاة أمير الجيوش بدر الجمالي في سنة ثمان<sup>(١٥)</sup> وثمانين واربعمائة<sup>(٢٥)</sup>.

(١) الهداية = وجباً. (٢) ت = سائر. (٣) الهداية = النفس. (٤) ب = الهيات ؛ ت = الهية. (٥) ت = درج. (٦) ت = تحيزة. (٧) «الهداية» = متزيدا. (٨) أ = إلى ؛ الهداية = لما. (٩) الهداية = يعود ... منفعة. (١٠) ت = مغبية. (١١) الهداية = لما يعده (إشارة المحقق : في الأصل = يعتمده). ب، ت = ثمانى ؛ أ = سقط ثمان و.

Ibn al-Ṣayrafī - probably rather than by the Imam himself). The passage following is in p. 24 - 25 of the edited version of the *Hidāya*.  
25) The early sources differ on the date of Badr al-Jamālī's death; though many agree on the year 487 A.H./1094 A.D., some have 488 A.H.: Ibn al-Ṣayrafī, p. 97, very curiously writes of "zuhūr wafāti-hi (i.e. of Badr) in the year 487 A.H.", and of the worsening of his illness in Rabi' al-Awwal of the same year, but gives no further indication of the exact date of his death.  
Ibn al-Qalānīsī, p.127 - 128 has : First ten days of Jamādī al-Ūla, 487 A.H.; Ibn Zāfir, p. 81: 488 A.H.; Ibn al-Athīr, v. 10, p. 235: Dhu'l-qa'da 487 A.H.; Ibn Muyassar, p. 52: Rabi' al-Ākhir or Jamādī al-Ūla 487 A.H.; Ibn Sa'īd al-Maghribī p. 78 : 487 A.H. "during the last days of al-Mustansir"; al-Maqrizī, *It'īāz* v. 2, p.329. Rabi' or Jamādī al-Awwal 487 A.H.; Abu'l-Maḥāsīn, v.5. p. 141 : 487 A.H.; al-Fāriqī, *Tārīkh*



الإسلام<sup>(١)</sup> بدر المستنصري<sup>(٢٢)</sup> و ولدة شاهنشاه<sup>(٢)</sup> الأفضل، و سائر الدعاة و قواد الدولة و عامة الناس<sup>(٢٣)</sup>؛ و كتب بذلك الى النواحي و الأمصار، و الجزائر و الأقطار . فقامت الدولة على ساق، و انتظمت الدعوة لأمير المؤمنين المستعلي بالله في الآفاق، و دان له جميع أهل الولاء و الشقاق.

\*\*\*\*\*

و كان أمير المؤمنين المستعلي بالله كما وصفه ولده أمير المؤمنين المنصور الأمر بأحكام الله (سلام الله عليهما)<sup>(٣)</sup> في الهداية الشريفة<sup>(٢٤)</sup>، حيث يقول : و إذا نظرنا الى شرائط الإمامة وجدناها كاملة في مولانا المستعلي بالله، و ذلك أنه مُعَرِّق<sup>(٤)</sup> في الإمامة، خلف<sup>(٥)</sup> عن سلف بلا فصل و لا واسطة، منتبه الى الوصاية و النبوة؛ ثم إن الإمامة صارت<sup>(٦)</sup> اليه بنص صحيح ثابت من امام حق لا خلاف بين أهل الدعوة في امامته، و ذلك النص واقع منه<sup>(٧)</sup> في دقيقة نقلته بحضرة<sup>(٨)</sup> من اولاده و خاصته<sup>(٩)</sup>، ثم إنه قعد مقعده<sup>(١٠)</sup> و لم يفارق مكان خلافته، و لاخرج من آفاق<sup>(١١)</sup> عزه و لا برح من سماء مملكته، و اطبق جميع من في المملكة على طاعته، و انتقلت اليه جميع مكاسبه الظاهرة و الباطنة<sup>(١٢)</sup> و قنيته، ثم اتصل سببه و ظهرت عصمته، و بان<sup>(١٣)</sup> معجزته<sup>(١٤)</sup>، و نزلت الدوائر بمن خالفه، و لاح التائيد التسديد في افعاله و اقواله<sup>(١٥)</sup>، و لم يزل داعياً الى خلاص النفوس و نجاتها، محامياً عنها، قائماً بميزان القسط فيها؛ لم تختلف عزائمه، ولا اضطربت احكامه. و كملت فيه الفضائل الطبيعية<sup>(١٦)</sup> والتي هي اسباب السعادة الأبدية، و ذلك أنه كان<sup>(١٧)</sup> يفهم الشيء

(١) أ، ب = سيف الإمام. (٢) ب، ت = شاه شاه. (٣) أ، ب = عليه السلام. (٤) ب = معروف. (٥) الهداية = خلفاً. (٦) الهداية = ضُيِّرَتْ. (٧) ب = منه واقع. (٨) أ، ب = الهداية = بحضر. (٩) الهداية = خاصته واولاده وجميع جلته. (١٠) ت = سقط : ثم إنه قعد مقعده. (١١) الهداية = عن. (١٢) أ، ب، و الهداية = الباطنة والظاهرة. (١٣) ت = سقط : عصمته و بان. (١٤) الهداية = معجزاته. (١٥) الهداية = اقواله و افعاله. (١٦) أ = الطبيعة ؛ ب = الطبيعية. (١٧) أ = سقط : كان.

his father began to be more preoccupied with the affairs of the da'wa [cf. *sijill* no. 15 in *al-Sijillāt al-Mustansiriyya* p. 63 - 66, and *Uyūn* v.7 p. 310 - 314]. Al-Afdal became wazir for the Fatimid Caliph sometime before the death of Badr al-Jamālī [see Ibn al-Ṣayrafī, *al - Ishāra* p. 97 - 99].

22) Many sources say that Badr al-Jamālī died before al-Mustansir (see below, p. 10 n. (25)).

23) A more detailed account of the bay'a is given by Ibn Muyassar (p. 59 - 65) and al-Maqrīzī (*Itti'āz*, v. 3 p. 11 - 13), also Abu'l-Mahāsin (v. 5, p. 143). In all three Nizār is here reported as having left al-Qāhira without giving the bay'a to the new Caliph. In a recapitulation of the event in the narrative of the year 518 A.4, Ibn Muyassar (according to the testimony of Nizār's sister - p. 101) and al-Maqrīzī (p. 85) relate that Nizār gave the bay'a and only afterwards managed to escape from al-Qāhira. Ibn Khaldūn (v.3 p. 66) writes that Nizār was forced to give the bay'a.

24) i.e. *al - Hidāya al-Āmiriyya* (written in the name of the Imam by a Kātib -



على جميع أولاده مقامه ، و ابان بالفضل أعلامه ، و اشار اليه بإشارات الإمامة ، وصير اليه الحكم<sup>(١)</sup> في الأموال ، و جعل اليه أمر أوليائه ودعاته اهل الفضل والكمال.

حتى اذا آنت من المستنصر بالله (عليه السلام)<sup>(٢)</sup> النقلة ، و دنت منه الى دار كرامة الله الرحلة ، اشار اليه ، و نصّ عليه<sup>(١٩)</sup> ، و أمر اهل حضرته بطاعته ، و عرفهم ما خصّه الله به من وراثة شريف<sup>(٣)</sup> مقامه وعالي درجته ، و أمر سيف الإسلام بدر المستنصري<sup>(٢٠)</sup> وابنه الأفضل<sup>(٢١)</sup> بخدمته ، و الإخلاص في ولايته ، فامثلوا امره طائعين ، و اذعنوا اليه مسارعين.

فلما<sup>(٤)</sup> توفي أمير المؤمنين المستنصر بالله (سلام الله عليه) ولحق بالطاهرين من آبائه ، و صار من دار ثواب الله الى ما اعدّه لأصفيائه وخيرته من أوليائه ، بويع لأمير المؤمنين احمد ابي القاسم<sup>(٥)</sup> المستعلي بالله (سلام الله عليه) ضحوة يوم الخميس المصباح عن ليلة وفاة والده - الثامن عشر من ذي الحجة ، سنة سبع وثمانين و اربعمائة - و له من العمر واحد و عشرون عاماً. و حضر البيعة - و كان أول من بايعه - اخوه نزار ابن المستنصر ، و لم يف البيعة ، و لا استقام على نهج الهداية ، و سنذكر ذلك ، ثم بايعه اخوه عبدالله و اخوته ، ثم سيف

(١) أ ، ب = التحكيم . (٢) أ ، ب = سقط : عليه السلام . (٣) أ ، ب = سامي . (٤) أ = لما . (٥) أ ، ب = سقط : احمد ابي القاسم .

19) cf. al-Hidāya p. 13 - 14. Cf. also report of naṣṣ in Ibn Muyassar (p. 100 - 101) according to the testimony of Nizār's sister where her aunt, daughter of al-Zāhir, is named as the final witness for the naṣṣ at the death bed of al-Mustansir (this is not given in the Hidāya).

20) Abu'l-Najm Badr b. 'Abd Allāh al-Jamālī al-Mustansirī, Amīr al-Juyūsh : An Armenian slave in the service of a Syrian amir, Badr rose quickly in office; he was twice appointed governor of Damascus, and then sent to 'Akkā. In 466 A.H/ 1073. A.D., he came from there to Egypt in response to the summons of the Caliph al-Mustansir bi'llāh, and very soon restored order to a country devastated by famine and rebellious troops. He was then appointed amīr al-juyūsh, wazīr and chief qādī by the Caliph, and entrusted with the reins of government and the running of the country (it is with the coming of Badr al-Jamālī that there begins in the Fatimid Caliphate what historians call the "asr al-wuzarā' al-'izām"). Badr was also placed in charge of the dalwa and given the title ḥakīm al-dalwa. He came to occupy a high position in the dalwa and rose to the rank of Bāc.

21) Abu'l-Qāsim Shāhenšhāh al-Afdal b. Badr al-Jamālī: He was active in the service of the Caliph al-Mustansir, and his father Badr al Jamālī; his role in the administration and politics of the mulk increased in importance when



و كانت ترى في المستعلي بالله (عليه السلام) امارات النجاة، و مخائل الإمامة، و آيات الفضل و علامات الكرامة، و نشأ على ما نشأ عليه آباؤه الطاهرون من العصمة والطهارة و الزهد، و الورع والحلم و المجد، و ارتاض بالعلوم، و دان لله الواحد القيوم<sup>(١)</sup> حتى اذا اكمل الكمالين دينياً و طبيعياً<sup>(٢)</sup>، و بلغ من الفضل مقاماً<sup>(٣)</sup> علياً، و استكمل له ابوه، و انتهى فيه الى ما يأمله و يرجوه، زوجة ابنة امير الجيوش<sup>(١٧)</sup> و عقد له النكاح عليها، و اقعده عن يمينه و سائر أولاده عن يساره، و نبه على فضله المبين، و نعتة بولي عهد المؤمنين<sup>(٤)</sup><sup>(١٨)</sup>، و رفع

(١) أ = القهار. (٢) ب = طبعياً. (٣) أ، ب = قدراً. (٤) ب، ت = المسلمين.

- motive for such a letter to have been forged: though it does contain a clear indication - in first 2 lines, paragraph 4 - that al-Musta'li was to be the next Imam after al-Mustansir, surely it would have been simpler to write in a straightforward nass; moreover, there is no indication that the author - a Dā'i addressing his followers - seeks to argue for or try to prove the validity of al-Musta'li's claim to the Imamate by this letter (-the actual nass reported by the author below would be considered ample proof).
- 17) i.e. Sittu'l-Mulk b. Badr al-Jamālī [Ibn Muyassar p. 70].
- 18) This report is given in the Hidāya, p. 13; see also Ibn Muyassar p. 99. Great significance is placed on the use of the term "walī 'ahd al-mu'minīn" rather than the more usual "walī 'ahd al-muslimīn" especially in this context (and the Hidāya also explains it further). Based on the difference between "islām" and "īmān" in Shī'i-Ismā'ilī doctrine, "walī 'ahd al-mu'minīn" is interpreted as "heir-apparent to the Imamate"; wilāyat 'ahd al-muslimīn, on the other hand, would probably mean some sort of political power (the Caliphate including all muslims under its aegis, while the Imamate implying the leadership of a selected group of people, the mu'minīn, or the Ismā'ilī-Shī'ā). The practical implementation of the relative powers is, however, unclear. This distinction has special significance here because al-Musta'li was the only son of Imam al-Mustansir singled out for the title walī 'ahd al-mu'minīn, while Nizār-as well as other sons of the Caliph al-Mustansir-had been bestowed the wilāyat 'ahd al-muslimīn.



و كانت ولادته في المحرم سنة سبع وستين و اربعمئة (١٥) في اسعد ساعة من ساعات الليل و النهار، و اصبحها لبشرى (١) الخير بمساعدة الأقدار، و مضاعفة (٢) العز و الإقتدار.

يتحفك (٣) أمير المؤمنين بهذه البشرى لتأخذ بحظك بها من السرور، وتواصل لله (تعالى ذكره) الشكر على ما جدّد فيها من احسانه الموفور.

والحمد لله رب العالمين، وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين (١٦)

\* \* \* \* \*

(١) الهمداني = واصحها ، ليسرى . (٢) ب ، و الهمداني = بمضاعفة . (٣) الهمداني = اتحفك

- 15) The birth date of al-Musta'li bi'llāh as given by other sources:- Ibn al-Qalānisi, p. 141 : 468 A.H.; Ibn Zāfir, p. 85 and Ibn Sa'īd al-Maghribī, p. 82 : 20 Muḥarram 467; Ibn Muyassar, p. 69 : 20 Muḥarram 468 A.H.; Ibn Khallikān, v. 1, p. 162: 20th Muḥarram 4; al-Maqrīzī, *Itti'āz* v. 3 p. 11 : 18 or 20 Muḥarram 468 A.H; Ibn al-Athīr (v.10 p. 237), Sibṭ Ibn al-Jawzī (v. 8 p. 2) and Abu'l-Maḥāsin (v. 5 p. 142) agree on Muḥarram 467 A.H. (September 1074 A.D.).
- 16) The 'Uyūn VII is the only source for this particular letter. A doubt as to the authenticity of this letter arises due to the fact that the collection of *al-Sijillāt al-Mustansiriyya* contains a letter (*Sijill* no. 6) which also conveys the news of the birth of a son named Aḥmad Abu'l-Qāsim to al-Mustansir, but is addressed to Dā'i Alī b. Muḥammad, has a different content and is dated Ṣafar 452 A.H. (March 1060 A.D.). On the one hand, the *Sijillāt Mustansiriyya* are accepted as copies of genuine official letters sent from Cairo to Yemen. On the other hand, the date of the letter is the 'Uyūn is approximately the date given for the birth of al-Musta'li by all the chroniclers [see above, n. 15], and he is reported to have been young (-approximately 20 years-) at the time of his accession in 487/1094 and about 27 years at the time of his death. Hamdani suggests that the *sijill* no. 6 in *al-Sijillāt al-Mustansiriyya* could be about another son (cf. in this context Ibn Zāfir p. 77 where in naming the sons of al-Mustansir he very interestingly begins : Abu'l-Qāsim Aḥmad "al Asghar" - could this mean that al-Mustansir had another older son of the same name, perhaps dead?). Or perhaps, he says, the nāsikh made a mistake in copying the name [-n.b.: the editor of the *Sijillāt* had only one manuscript of the collection] - among al-Mustansir's sons is a Muḥammad Abu'l-Qāsim, who died during his father's life time, and an Abu'l-Qāsim mentioned by al-Maqrīzī (though perhaps the same?), as well as by Ibn Khaldūn in his account of al-Musta'li's accession. All this, coupled with two other factors, seems to point to the letter in the 'Uyūn as being the one about al-Musta'li: 1) The 'Uyūn does contain a number of *sijills* not included in the collection of *al-Sijillāt al-Mustansiriyya* (cf. H.F. Hamdani, "The Letters of al-Mustansir Bi'llah", BSOAS v. 7 (1933 - 35); 2) There seems to be no



الفاخر به كل مفاخر ، و الطاهر من نجس الشرك به كل طاهر ، و الظافر منه بقائم النجاة (٢) كل ظافر ، وعلى وصيه علي بن ابي طالب الذي آتاه الله ما لم يؤت احداً من العالمين من فضله ، فجعل ذرية الأنبياء من نسلهم وذرية محمد (صلى الله عليه وآله (٣) من نسله ، وعلى الأئمة من ذريته ينابيع العلوم والحلوم ، و حملة سرّ الله المكتوم ، وتحقيق قوله تعالى (٤) : { قَلَّا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ } (13) .

و سجلّ أمير المؤمنين اليك ، وقد وهب الله له غلاماً زكياً شدّ به أزر الإمامة ، و دلّ على بقاء كلمته في عقبه الى يوم القيامة ؛ مولوداً أصبح بمولده كوكب الهدى مضياً مسفراً ، و عود المنى مورقاً مثمراً ، اكمل الله بمطلعه المغانم ، و جعل بحلوله المواسم ، سماه احمد وكناه ابا القاسم ؛ فالمسرة (٥) به تعمّ الدنيا والدين ، و تخصّ حضرة أمير المؤمنين .

و الحمد (٦) لله الذي وهب له ذرية طيبة (٧) يطول لهم برأفته الأعمار ، و يجعلهم لحرمه العمار ، و يقصم ببأسهم الفجار ، ليكونوا (٨) كزُرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأُهُ [فَأَزْرَهُ] (٩) فَاسْتَغْلَظَ (١٠) فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ (١١) لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ (14) .

(١) ت ، و الهمداني = الذين . (٢) ب = والظافر منه بعمائم التيجان . (٣) ت = سقط : و آله ؛ الهمداني = سقط : صلى الله عليه وآله . (٤) الهمداني = سبحانه . (٥) ت = والمسرة . (٦) أ، ب = فالحمد . (٧) أ = وهب له ذريته يطول ... (٨) أ، ب = ليكونوا لأمر المؤمنين نعم الرزق الوزر (ب = الوزير) فيما يقرب من بعيد آماله المزار ، كمثل زرع (ب = ذرع) أُخْرِجَ ... (٩) كذلك في الآية ، وثبت في الهمداني : أ، ب، ت = سقط : فَأَزْرَهُ . (١٠) أ، ب = سقط : فَاسْتَغْلَظَ . (١١) ب = الذراع .

13). Verse 75, sūra 56 (al-Wāqī'a).

14) From Verse 290, sūra 48 (Al-Fath).



الله روحه) ، وهو ما هذا (١) عنوانه ونسخته وتبليانه :

## بسم الله الرحمن الرحيم (11)

الحمد لله رب العالمين (12)

من عبد الله ووليه معد (٢) ابي تميم (٣) المستنصر بالله (٤) امير المؤمنين الى الملك الأجل  
الأوحد المنصور العادل المكرم ، عمدة الخلافة ، تاج الدولة ، سيف الإمام (٥) ، المظفر في  
الدين ، نظام المؤمنين ، عماد الملة وغيث الأمة ، شرف الإيمان (٦) ، ومؤيد الإسلام ، سلطان  
امير المؤمنين ، وعميد جيوشه ، ابي الحسن احمد بن (٧) الأجل الأوحد امير الأمراء عمدة  
الخلافة ابي الحسن علي بن محمد الصليحي (ادام الله تمكينه وعلوه ، وكبت حاسده وعدوه) .  
سلام عليك : فإن امير المؤمنين يحمد اليك الله الذي لا آله الا هو ، ويسأله أن يصلي  
على جده محمد خاتم النبيين ، وسيد المرسلين ، وعلى آله الطاهرين ، الأئمة المهديين .

اما بعد ، فالحمد لله موالى نعمه بحضرة امير المؤمنين وآلائه ، ومظاهرها بالطاهرين النجباء  
من ابنائه ، ومظهر دينه على الدين كله بتكثير عدد اوليائه ، الذين هم دعائم بيت النبوة  
والرسالة ، ووسائل من ابتغى الى ربه سبحانه بهم الوسيلة . ويحمده امير المؤمنين أن زين سماء  
مجده بزهر النجوم ، فرجم بها الشياطين كل الرجوم : ويسأله أن يصلي على جده المصطفى  
الشجر الطيب الزكي الذي هم اغصانه ، والجبل الشامخ العلي الذي (١) هم اركانه ، محمد ،

(١) ت = سقط : هذا . (٢) ب = زيادة : بن . (٣) الهمداني = سقط : ابي تميم . (٤) أ، ب = سقط  
: المستنصر بالله . (٥) ت = الإسلام . (٦) ب = سقط : في الدين نظام المؤمنين عماد الملة وغيث  
الأمة شرف الإيمان . (٧) ب، ت = زيادة : علي .

11) This letter has also been published by Hamdani in *al-Sulayhiyyūn* appendix no. 7, p. 319 - 320 (from an 'Uyūn v. 7 manuscript).  
12) This is the "alāma" of the Caliph al-Mustanṣir - all the Fatimid Caliphs had the same "alāma" (see S.M. Stern, *Fatimid Decrees*).



وكتب أمير المؤمنين المستنصر بالله (عليه السلام) الى دعااته في الأقطار ، واشعرهم  
البشرى لتطمئن قلوبهم ببقاء كلمة الإمامة في عقبه الأظهار ؛ ومن ذلك ما كتبه الى داعيه  
باليمن <sup>(١)</sup> الملك الأجل العادل المكرم ذي السيفين احمد بن علي بن محمد الصليحي <sup>(١٠)</sup> (قدس

(١) ت = سقط : باليمن .

10) Al-Malik al-Mukarram Abu'l-Hasan Ahmad b. 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī : Second son of 'Alī b. Muḥammad al-Ṣulayhī, who was the dā'ī in Yemen for the Fatimid Imams al-Zāhir (d. 427 /1035) and then al-Mustansir. During the reign of the latter (in 429/1037 or 439/1047) Dā'ī 'Alī b. Muḥammad openly raised the banner of the Fatimid Ismā'īlī da'wa and founded the Sulayhid kingdom, bringing the whole of Yemen under his rule by 455/1063. [For biography of al-Ṣulayhī cf. 'Umāra, pp. 99 - 126, Ibn Khallikān v. 2 pp. 411 - 415; 'Uyūn v. 7; see also: Al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn pp. 62 - 112; A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, pp. 100-102, 117 - 129]. Al-Mukarram became the wāliyyu'l-aḥd after the death of his elder brother Muḥammad al-A'azz in 458 A.H. [Uyūn 7, p. 163, 167 - 173] and succeeded to the rank of dā'ī at the death of his father (459 A.H./ 1067 A.D.). Most of the following years were occupied in quelling the rebellious outbursts in Yemen after al-Ṣulayhī's death [Uyūn 7, p. 190 - 250]. In 467 A.H./1075 A.D., al-Mukarram was obliged to retire to al-Ta'kar for health reasons, leaving the reins of government and da'wa in the capable hands of his wife, al-Hurratu'l-Malika al-Sayyida al-Ṣulayhiyya [Uyūn 7, p. 251 - 252]. He died in 477 A.H./1084 A.D. [Uyūn 7, p. 260]. [For history of al-Mukarram see also 'Umāra p. 126 - 136 and 138 - 146; al-Hamdānī, al-Sulayhiyyūn p. 113 - 141, A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 139 - 144].  
Al - Ṣulayhī : al-Hamdānī [al-Iklīl v. 10 p.99] says that āl al-Ṣulayhī are from Bayt al-Akhrūj, which (in Ṣifat Jazīrat al-'Arab p. 108 and 123) is described as a mountain close to Ḥarāz. (From A.F. Sayyid, Tārīkh al-Madhāhib, p. 100 - 101, note 3). Al-Hamdānī [al-Sulayhiyyūn p. 64] traces their genealogy to the tribe of al-Aṣlūh in the Ḥarāz region. (cf. genealogical tree of Sulayhids in Ismail Qurban Husayn, al-Ṣultān al-Khaṭṭāb, Table no. 2 pp. 330 - 331).



وكان المستنصر بالله (سلام الله عليه) يبشر بولده ابي القاسم أنه صاحب خلافته ،  
والوارث لمقامه ورتبته ، قبل أن يولد ، وكان نزار وعبد الله (١) اكبر منه سنًا (٢) ، وقد ورد  
عن الثقات من الرواة أن المستنصر بالله (عليه السلام) سمع ابنه نزاراً وعبد الله يتشاجران  
في الامامة ايهما احق و احرى ، و (٣) كل واحد منهما يدعي أنه من اخيه اعرف و ادري ،  
فنهاهما عن ذلك عليه السلام ، و قال : " لا تشاجرا في شئ لستما (٤) اهله ، و (٥) إن  
صاحبها ههنا " ، و اومى بيده الى صلبه (٥) (٦) .

فحين ولد الإمام المستعلى بالله (عليه السلام) بشر ابوه اهل دعوته أنه صاحب الإمامة  
والمستحق أن يرث مقامه . ولما بشر بميلاده في محضر من خاصته واولاده ، قالوا : " ليهنك  
يا امير المؤمنين الأمير " ، قال : " بل قولوا ليهنك الإمام (٦) " ؛ وما كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى (٧) ، بل  
مما اخذ (٧) من علم آبائه عن جدهم النبي المصطفى الذي لا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٨) ، اذ قد ورثوا  
عنه علم ما اطلعه الله من علم غيبه عليه ، و اوحى به الله (٨) اليه ، فهو (جل جلاله) (٩)  
عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ، إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ  
وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا (٩) .

\* \* \* \* \*

(١) أ = زيادة : ابنا المستنصر بالله ؛ ب = زيادة : ابنا المستنصر بالله ع م (٢) ١ = اكبر سنًا منه . (٣)  
أ، ب = سقط : و . (٤) أ، ب = من اهله . (٥) أ، ب = فإن . (٦) أ، ب = ظهره . (٧) أ، ب =  
اخذه . (٨) أ = سقط : الله ؛ أ، ب = زيادة : جل جلاله . (٩) أ، ب = سقط : جل جلاله .

5) This is taken probably from *al-Hidāya al-Āmiriyya* [see *al-Hidāya al-Āmiriyya* ed. A. A. Fyzee, p. 13]. Ibn Muyassar (p. 100) and al-Maqrīzī (p. 86 - probably largely from Ibn Muyassar) in a slightly different version of this report - whose source is given by them to be Nizār's sister - have the mothers of Nizār and 'Abd Allāh arguing over the respective rights of their sons to the Imamate, at a picnic to certain *manzaras*.

6) Also in the *Hidāya* (see p. 12 - 13 of the edited version).

7) From verse 111, sūra 12 (Yūsuf).

8) From verse 3, sūra 53 (al-Najm).

9) Verses 26 and 27, sūra 72 (Al-Jinn).



## بسم الله الرحمن الرحيم

به نستعين عليه نتوكل

الحمد لله الذي هو على نعمه مشكور محمود ، خالق الوجود من عدم غير موجود ،  
وصلى الله على خير ناشئ و مولود ، محمد خير شفيع في اليوم الموعود ، وعلى وصيه المثير  
على الكفار والمنافقين نار الحرب ذات الوقود ، علي بن ابي طالب هازم الأحزاب والجنود ،  
وعلى الأئمة من ذريتهما ظل الله الممدود ، المؤكدة<sup>(١)</sup> بطاعتهم الموثيق والعهود .

\* \* \* \* \*

ذكر ايام الإمام احمد المستعلي بالله امير المؤمنين<sup>(١)</sup>، وقيامه<sup>(٢)</sup> بالخلافة  
في<sup>(٣)</sup> امر الدنيا والدين .

كان ابو القاسم احمد<sup>(٤)</sup> المستعلي بالله امير المؤمنين ابن الإمام معدن المستنصر بالله<sup>(٢)</sup>  
امير المؤمنين الثالث في ميلاده ممن خلف من اولاده<sup>(٣)</sup>، وكان نزار<sup>(٤)</sup> وعبد الله<sup>(٥)</sup> اكبر منه  
سناً .

(١) أ، ب = المأخوذة . (٢) أ = مقامه . (٣) أ، ب = و . (٤) أ، ب = احمد ابو القاسم ؛ ت = سقط :  
الإمام . (٥) أ، ب = زيادة : ابنا المستنصر بالله .

- 1) Sixth Fatimid Caliph in Egypt, ninth from al-Mahdī (founder of the Fatimid Caliphate in North Africa), nineteenth in the line of Ismā'īlī - Fātimī Imams.
- 2) Al-Mustansir bi'llāh, Ma'add Abū Tamīm b. al-Zāhir li-i'zāz-i dīn-Allāh (428 - 487 A.H./ 1035 - 1094 A.D.), fifth Fatimid Caliph in Egypt.
- 3) As mentioned in Ibn Zāfir (p. 77) and/or Ibn Muyassar (pp. 59 - 60, 97, 100 - 101, 136) and/or Al-Maqrīzī (*Itti'āz* v. 2 pp. 348; v. 3 pp. 11 - 16, 84 - 87, 107 - 109) : Abu'l-Qāsim Aḥmad, Abū Mansūr Nizār, Abu'l-Qāsim Muḥammad, 'Abd Allāh, Ismā'īl, Abū 'Abd Allāh Muḥammad, Abū 'Alī Dā'ūd, Abu'l-Hasan Ja'far, Ṭāhir, Abū 'Abd Allāh Ḥusayn, 'Aqīl, Ishāq. Dā'ī Idrīs 'Imād al-dīn writes of Abu'l-Faḍl Muḥsin (cf. *al-Sijillat al-Mustansirriyya* no. 8, p. 51 - 52), 'Isā, 'Alī and Abū Muḥammad al-Hasan (cf. *al-Sijillat* no. 11 p. 54 - 55), and thirty daughters.
- 4) The eldest living son of al-Mustansir (on the latter's death) born 10th Rabī' al-Awwal 437 A.H., who claimed the Imamate and in whose support the Nizāriyya sect split from the Musta'liyya Ismā'ilīs.



PART I

من كتاب

# عَيُّونُ الْأَخْبَارِ وَفَنُّونُ الْأَثَارِ

الجزء السابع

للداعي أدمريس عماد الدين (ت ٨٧٢ هـ / ١٤٦٨ م)



